























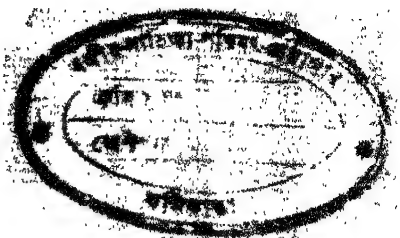








৩৪২০



# দেববাণী

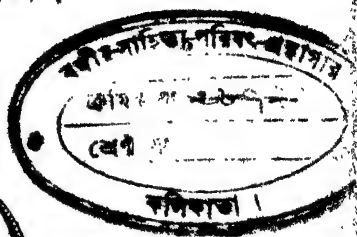


স্বামী বিহারীলাল

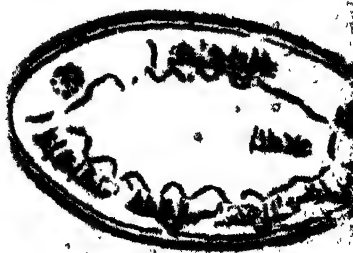


# দেববাণী

স্বামী বিবেকানন্দ ।



ভাঙ্গ, ১৩২২ ।



কলিকাতা,  
১ নং মুখার্জির লেন,  
উদ্বোধন-কার্যালয় হইতে  
ব্রহ্মচারী কপিল  
কর্তৃক প্রকাশিত ।

Copyrighted by Swami Brahmananda, President,  
Ramakrishna Math, Belur, Howrah.

কলিকাতা,  
৬৮-সি বঙ্গবাস দেব ষ্ট্রীট,  
“লক্ষ্মী প্রিন্টিং ওয়ার্কস্” এ  
শ্রীকৃষ্ণচরণ বোস কর্তৃক মুদ্রিত ।

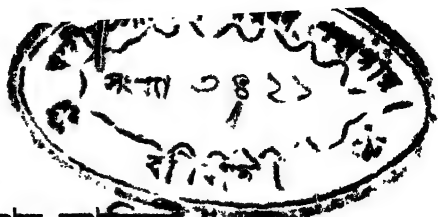


## নিবেদন ।

১৮৯৫ খৃষ্টাব্দে স্বামী বিবেকানন্দ আমেরিকায় ক্রমাগত বক্তৃতার পর বক্তৃতা দানে ক্লান্ত হইয়া কয়েক সপ্তাহের জন্য নিউ-ইয়র্ক হইতে কিয়দূরবর্তী সহস্রদ্বীপোত্তান ( Thousand Island Park ) নামক স্থানে নির্জনবাস করেন । কয়েকজন আমেরিকাবাসী তাঁহার উপদেশে এতদূর আকৃষ্ট হইয়াছিলেন যে, তাঁহারা ঐ সুযোগে সদাসর্বদা তাঁহার নিকট বাস করিয়া বিশেষভাবে সাধনভঙ্গর শিক্ষা করিতে আরম্ভ করেন । স্বামীজী তথায় প্রতিদিন প্রাতে যে সকল উপদেশ দিতেন, তাহার কিছু কিছু তাঁহার জনৈক শিষ্য লিপিবদ্ধ করিয়া রাখিয়াছিলেন । সেইগুলি একত্র সংগৃহীত হইয়া ১৯০৮ খৃষ্টাব্দে মাস্ত্রাজ রামকৃষ্ণ মঠ হইতে 'Inspired Talks' নামে প্রকাশিত হয় । বর্তমান পুস্তকখানি উহারই বঙ্গানুবাদ ।

ইতি অনুবাদকৃত ।





## আমেরিকার স্বামিজী।

১৮৯৩ খৃষ্টাব্দের গ্রীষ্মকালে এক তরুণবয়স্ক হিন্দু সন্ন্যাসী ভাষ্যভাৱে পদার্পণ করিলেন। তিনি চিকাগোর ধর্ম-মহাসভার যোগদান করিবার জন্য যাত্রা করিয়াছিলেন, কিন্তু কোন সর্বজনপরিচিত ধর্মসমাজের নিয়োগপ্রাপ্ত প্রতিনিধিরূপে নহে। কেহ তাঁহাকে চিনিত না, এবং তাঁহার নিজের সাংসারিক জ্ঞানও অল্প ছিল, তথাপি মাদ্রাজের কয়েকজন উৎসাহী বৃদ্ধ তাঁহাকেই এই মহৎ কার্যের জন্য মনোনীত করিয়াছিল; কারণ, তাহাজ্জের ক্রব বিশ্বাস ছিল যে, অল্প-যে কোন ব্যক্তি অপেক্ষা তিনিই ভারতের প্রাচীন ধর্মের যোগ্যতর প্রতিনিধি হইতে পারিবেন, এবং এই বিশ্বাসের বশবর্তী হইয়া তাহার দ্বারে দ্বারে ভিক্ষা করিয়া তাঁহার পথেয় সংগ্রহ করিয়াছিল। এই অর্থ এবং ছই এক জন দেশীয় নরপতি যাহা দান করিয়াছিলেন, তাহাই সম্বল করিয়া তরুণ সন্ন্যাসী—তরানীশ্বন অপরিচিত স্বামী বিবেকানন্দ—এই দীর্ঘ পথ অতিক্রম করিতে প্রবৃত্ত হইলেন।

এরূপ একটা মহান উদ্দেশ্য লইয়া যাত্রা করিতে তাঁহাকে বিপুল সাহস অবলম্বন করিতে হইয়াছিল। ভারতের গুণ্যভূমি পরিত্যাগ করিয়া বিদেশযাত্রা করা হিন্দুর নিকট কঁত গুরুতর ব্যাপার, তাহা পাশ্চাত্য-বাসী আমাদের ধারণাতীত। সন্ন্যাসীর পক্ষে এ কথা বিশেষ করিয়া খাটে, কারণ, জীবনের ব্যবহারিক অভ্যর্থন অংশের সহিত তাঁহার সমগ্র শিক্ষাদীক্ষার কোনই সম্পর্ক নাই। টাকা-কড়ি লইয়া নাড়াচাড়া



## দেববাণী ।

করায়, অথবা নিজের পায়ে ভিন্ন অপরা কোন উপায়ে ভ্রমণ করার অভ্যাস না থাকায়, স্বামিজী এই সুদীর্ঘ পথের প্রত্যেক অংশে প্রতী-  
-রিত হন এবং লোকে তাঁহার অর্থ অপহরণ করে । অবশেষে যখন  
তিনি চিকাগো পৌঁছিলেন, তখন প্রায় কপর্দকশূন্য । তিনি সঙ্গে  
কোন পরিচয়পত্র আনেন নাই, এবং এই বিরাট নগরীতে কাহাকেও  
চিনিতেন না ।\* এইরূপে স্বদেশ হইতে সহস্র সহস্র ক্রোশ ব্যবধানে  
অপরিচিতগণের মধ্যে একাকী বাস করা একজন দৃঢ়চেতা ব্যক্তিরও  
হৃদয়ে ভীতির সঞ্চার করে ; কিন্তু স্বামিজী এ সমস্ত ভগবানের হস্তে  
সমর্পণ করিয়াছিলেন ; তাঁহার দৃঢ় বিশ্বাস ছিল যে, ভগবানের রূপা  
তাঁহাকে সত্তত রক্ষা করিবেই করিবে ।

প্রায় এক পক্ষকাল তিনি তাঁহার হোটেলের কর্তা ও অস্ত্রাণ  
লোকের অত্যধিক দাবি পূরণ করিতে সমর্থ হইয়াছিলেন । তাঁহার  
নিকট যে সামান্য অর্থ ছিল, তাহা এখন এত স্বল্পায়তন হইয়া গিয়াছিল  
যে, তিনি বেশ বুঝিলেন যে, যদি তিনি রাস্তার অনাহারে প্রাণত্যাগ  
করিতে না চাহেন, তাহা হইলে তাঁহাকে তৎক্ষণাৎ এমন একটা স্থান

---

\* পরে জনৈক রাজাজী ব্রাহ্মণ চিকাগো-নিবাসী এক ভদ্রলোককে স্বামি-  
জীর সম্বন্ধে লিখেন, এবং ইনি এই হিন্দু যুবককে নিজ পরিবারে স্থান দান  
করেন । এইরূপে যে বন্ধুত্বের সূত্রপাত হয়, তাহা স্বামিজীর বর্তমান  
ছিলেন, ততদিন পর্য্যন্ত অক্ষুণ্ণ ছিল । পরিবারভুক্ত সকলেই স্বামিজীকে অতিশয়  
ভীলবাসিতে, তাঁহার অপূর্ণ সঙ্গপয়জির গুণগ্রাহী হইতে এবং তাঁহার চরিত্রের  
পরিজ্ঞতা ও সরলতার সমাদর করিতে শিখিয়াছিলেন । এই সকল সম্বন্ধে  
তাঁহার প্রায়ই ঐতি ও আশ্রয়ের সহিত উল্লেখ করিয়া থাকেন ।

## আমেরিকায় স্বামিজী ।

খুঁজিয়া লইতে হইবে, যেখানে থাকিবার খরচ অপেক্ষাকৃত কম হইবে । যে মহৎ কার্য্যভার তিনি এরূপ সাহসের সহিত গ্রহণ করিয়াছিলেন, তাহা পরিত্যাগ করিয়া যাওয়া তাঁহার পক্ষে অত্যন্ত কষ্টকর হইল । মুহূর্ত্তের জন্য নৈরাশ্র ও সন্দেহের একটী ডেউ তাঁহার উপর দিয়া বহিয়া গেল এবং তিনি এই ভাবিয়া বিশ্বাসস্থিত হইতে লাগিলেন, কেন তিনি নিরীক্ষণের মত সেই সকল মাথা-গরম মাস্ত্রাজী ঈশ্বরের ছোড়াদের কথা শুনিয়াছিলেন ? তথাপি উপায়ান্তর না দেখিয়া, তিনি দুঃখিতান্তঃ-করণে টাকার জন্য তার করিতে এবং প্রয়োজন হইলে, ভারতে ফিরিয়া যাইতে কৃতসঙ্কল্প হইয়া বোষ্টন অভিমুখে যাত্রা করিলেন ।

কিন্তু যাহার উপর তিনি এত দৃঢ় বিশ্বাস করিতেন, সেই ঈশ্বরের ইচ্ছা অন্যরূপ হইল । রেলগাড়ীতে এক বয়সী মহিলার সহিত তাঁহার সাক্ষাৎ হইল, এবং তিনি তাঁহার আগ্রহ উদ্বোধিত করিতে এতদূর সমর্থ হইলেন যে, মহিলা তাঁহাকে নিজ আলয়ে আতিথ্য গ্রহণ করিবার জন্য নিয়ন্ত্রণ করিলেন । এইখানে হার্ভার্ড বিশ্ববিদ্যালয়ের অনেক অধ্যাপকের সহিত তাঁহার বন্ধুত্ব হইল । ইনি একদিন স্বামিজীর সহিত নির্জনে চারি ঘণ্টা কাল একত্র থাকিবার পর তাঁহার অসাধারণ ক্ষমতার এতদূর মুগ্ধ হইলেন যে, তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিলেন, “আপনি কেন চিকাগো ধর্ম্ম-মহাসভায় হিন্দুধর্ম্মের প্রতিনিধিরূপে গমন করিতেছেন না ?”

স্বামিজী তাঁহার অপ্রত্যাশিত বৃদ্ধাইয়া দিলেন ; বলিলেন যে, তাঁহার অর্থও নাই এবং উক্ত মহাসভাসংগঠিত কোন ব্যক্তির নামে পরিচয়পত্রও নাই । অধ্যাপক অমনি উত্তর দিলেন, “শ্রীযুত বনি

## দেববাণী :

আমার বন্ধু, আমি আপনাকে তাঁহার নামে এক পত্র দিব।” এই বলিয়া তিনি তৎক্ষণাৎ উহা লিখিয়া ফেলিলেন এবং তৎক্ষণাৎ এই কয়েকটা কথাও লিখিয়া দিলেন, “দেখিলাম, এই অজ্ঞাতনামা হিন্দু— আমাদের সকল পণ্ডিতগণকে একত্র করিলে যাহা হয়, তদপেক্ষাও বেশী পণ্ডিত।” এই পত্রখানি এবং অধ্যাপক-প্রদত্ত একখানি টিকিট লইয়া স্বামিজী চিকাগো প্রত্যাবর্তন করিলেন এবং নির্দিষ্টকালে প্রতিনিধিরূপে পরিগৃহীত হইলেন।

অবশেষে মণ্ডল সভা খুলিবার দিন সমাগত হইল, এবং স্বামী বিবেকানন্দ প্রাচ্য প্রতিনিধিগণের শ্রেণী মধ্যে স্থান গ্রহণ করিয়া প্রথম দিবসের অধিবেশনে সভাপতি পদাৰ্পণ করিলেন। তাঁহার উদ্দেশ্য সফল হইল, কিন্তু সেই বিরাট শ্রোতৃসংখ্যার দিকে দৃষ্টি পড়িবারাত্র এক আকস্মিক উদ্বিগ্ন তাঁহাকে অভিভূত করিল। অপর সকলে বক্তৃতা প্রস্তুত করিয়া আনিয়াছিলেন; তাঁহার কিছুই ছিল না। সেই ছয় সাত সহস্র নরনারীর বিপুল সম্মুখে তিনি বলিবেন কি? সমস্ত প্রাতঃকাল ধরিয়া তিনি তাঁহার পরিচয়ের পাণী আসিলেই ক্রমাগত উহা পিছাইয়া দিতে লাগিলেন, প্রতিবারই সভাপতি মহাশয়ের কানে কানে বলিতে লাগিলেন, “আর কাহাকেও অগ্রে বলিতে দিও না।” অপরাহ্নেও এইরূপ হইল। অবশেষে প্রায় পাঁচটার সময় ডাক্তার ন্যারোল মহোদয় উঠিয়া তাঁহাকেই পরবর্তী বক্তা বলিয়া নির্দেশ করিয়া দিলেন।

এই ঘোষণা বিবেকানন্দের স্বায়ম্ভুতীর স্থিরতা সম্পাদন করিয়া তাঁহার সাহস উদ্বোধিত করিয়া দিল, এবং তিনি তৎক্ষণাৎ ক্ষেত্রোপযোগী

## আমেরিকায় স্বামিজী ।

কার্য্য-করিবার জন্ত দণ্ডায়মান হইলেন । বক্তৃতা দিবার জন্ত দণ্ডায়মান হওয়া, বিশেষ বহু শ্রোতার সম্মুখে বক্তৃতা দেওয়া, তাঁহার জীবনে এই প্রথম, কিন্তু ফল হইল তাড়িত শক্তির আয় । সেই সাগরোপম সহস্র উৎসুক নরনারীর মুখের দিকে চাহিয়া তাঁহার শক্তি ও বাগ্মিতা পূর্ণ-ভাবে জাগরিত হইয়া উঠিল, এবং তিনি তাঁহার মণুনিঃশব্দী কণ্ঠে শ্রোতৃদর্গকে “আমেরিকাবাসী ভগিনী ও ব্রাতৃগণ” বলিয়া সম্বোধন করিলেন । সিদ্ধি সেই মুহূর্ত্তেই তাঁহার করতলগত হইল, এবং যতদিন মহাসভার অধিবেশন হইয়াছিল, ততদিন তাঁহার মাদর একাদিমের জন্তও কমে নাই । সকলেই বরাবর তাঁহার কথা অতি আগ্রহের সহিত শ্রবণ করিতেন এবং তাঁহারই বক্তৃতা শুনিবার জন্ত গরমের দিনেও দীর্ঘ অধিবেশনের শেষ পর্য্যন্ত অপেক্ষা করিতেন ।

ইহাই তাঁহার যুক্তরাজ্যে কার্য্যের প্রারম্ভ । মহাসভার কার্য্য শেষ হইলে স্বামিজী নিজ প্রয়োজনীয় ভ্রব্যাদি সংগ্রহের জন্ত একটা বক্তৃতা-কোম্পানীর ( Lecture Bureau ) অনুরোধে তাহাদের পক্ষ হইতে যুক্তরাজ্যের পশ্চিম অংশে বক্তৃতা দিয়া বেড়াইতে স্বীকৃত হন । বহু শ্রোতৃমণ্ডলীর মনোযোগ আকর্ষণ করিলেও তিনি শীঘ্রই এই অপ্রীতিকর কার্য্য পরিত্যাগ করেন । তিনি এখানে ধর্ম্মাচাৰ্য্যরূপে আসিয়াছেন, ঐহিক বিষয়ে সুব্যক্ত হিমাংস নহে । সুতরাং এটা অতি লাভজনক পন্থা হইলেও তিনি শীঘ্রই উহা পরিত্যাগ করিলেন এবং ১৮৯৪ খৃষ্টাব্দের প্রারম্ভে তাঁহার প্রকৃত কার্য্যে হস্তক্ষেপ করিবার জন্ত নিউ-ইয়র্কে আগমন করিলেন । চিকাগোর অবস্থানকালে তাহাদের সহিত তাঁহার সাক্ষাৎ হইয়াছিল, প্রথমে তাহাদেরই সহিত তিনি সাক্ষাৎ

## দেববাণী

করিলেন। তাঁহারা প্রধানতঃ ধনাঢ্য শ্রেণীর লোক ছিলেন। এতিনি মধ্যে মধ্যে তাঁহাদেরই বৈঠকখানায় বক্তৃতা করিতেন। কিন্তু ইহাও তাঁহার মনঃপূত হইল না। তিনি বুঝিতে পারিলেন যে, তিনি লোকের মনে যে অমুরাগ উৎপাদন করিয়াছেন, উহা তিনি যাহা চাহেন, তাহা নহে; উহা অল্পান্ত ভাসা ভাসা জিনিস, অতিমাত্রায় আমোদপ্রিয়তা মাত্র। এইজন্য তিনি নিজের একটি স্থান নির্ধারিত করিবার সঙ্কল্প করিলেন, যেখানে ধনী নিধন—সকল অমুরাগী সত্যমুসন্ধিৎসু ব্যক্তি নিঃসঙ্কোচে আশ্রিত পারিবেন।

ক্রকলীন নীতিসভার সমক্ষে একটি বক্তৃতার তাঁহার এইরূপে নিজের ভাবে শিক্ষা দিবার পথ হৃগম করিয়া দিল। এই সভার অধ্যক্ষ ডাক্তার লিউইস্ জি, জেন্স্ এই হিন্দু বুঝা সন্ন্যাসীর বক্তৃতা শুনিয়াছিলেন এবং তাঁহার ক্ষমতার ও পশ্চিম-গোলার্দ্ধবাসী আমাদের নিকট তাঁহার উপদেশবাণী দ্বারা এতদূর আকৃষ্ট হইয়াছিলেন যে, তাঁহাকে উক্ত সভার সমক্ষে বক্তৃতা দিতে নিমন্ত্রণ করিয়াছিলেন। ১৮৯৪ খৃষ্টাব্দের শেষদিন। নীতিসভার অধিবেশনগৃহ “পাউচ প্রাসাদ” লোকে লোকারণ্য হইয়াছিল। বক্তৃতার বিষয় ছিল—“হিন্দুধর্ম”। স্বামিজী যখন লম্বা আলখাল্লা ও পাগড়ী পরিহিত হইয়া তাঁহার মাতৃভূমির প্রাচীন ধর্মের ব্যাখ্যা করিতে লাগিলেন, তখন লোকের আগ্রহ এত প্রবল হইয়া উঠিল যে, বক্তৃতাশেষে ক্রকলীনে যাহাতে নিরমিত ক্লাস হয়, তৎক্ষণ লোকে বিশেষ জেদ করিতে লাগিল। স্বামিজী অমুগ্রহ করিয়া এ বিষয়ে সম্মতি দিলেন, এবং পাউচ প্রাসাদে ও অন্তর্গত কতকগুলি নিরমিত ক্লাসের অধিবেশন ও সর্বসাধারণসমক্ষে কতিপয় বক্তৃতা হইল।

## আমেরিকায় স্বামিজী ।

ককলীনে বাঁহারা তাঁহার বক্তৃতা শুনিয়াছিলেন, তাঁহাদের মধ্যে কয়েকজন, তিনি নিউ-ইয়র্কের যে স্থানে বাস করিতেন, তথায় এই সময়ে যাইতে আরম্ভ করিলেন । একটা ভাড়াটিয়া বাড়ীর তেতালার সামান্য একটা ঘরে তিনি থাকিতেন, এবং ক্লাসে ছাত্রসংখ্যা শীঘ্র শীঘ্র বৃদ্ধি পাইয়া যখন তত্রতা চোকাখানি ও চেয়ারগুলিতে আর স্থান-সঙ্কুলান হইল না, তখন ছাত্রগণ কতক দেয়ালের উপর কতক কোণের মার্বেল পাথরের হাত-মুখ ধুইবার উচু জায়গার, আর কতক বা মেজেতেই বসিতে লাগিলেন । স্বামিজী নিজেও তাঁহার বক্তৃতা প্রথামত মেজেতেই আসনপিড়ি হইয়া বসিয়া আশ্রয়স্থান শিষ্যগণকে বেকাস্তের মহাসত্যগুলি শিক্ষা দিতেন ।

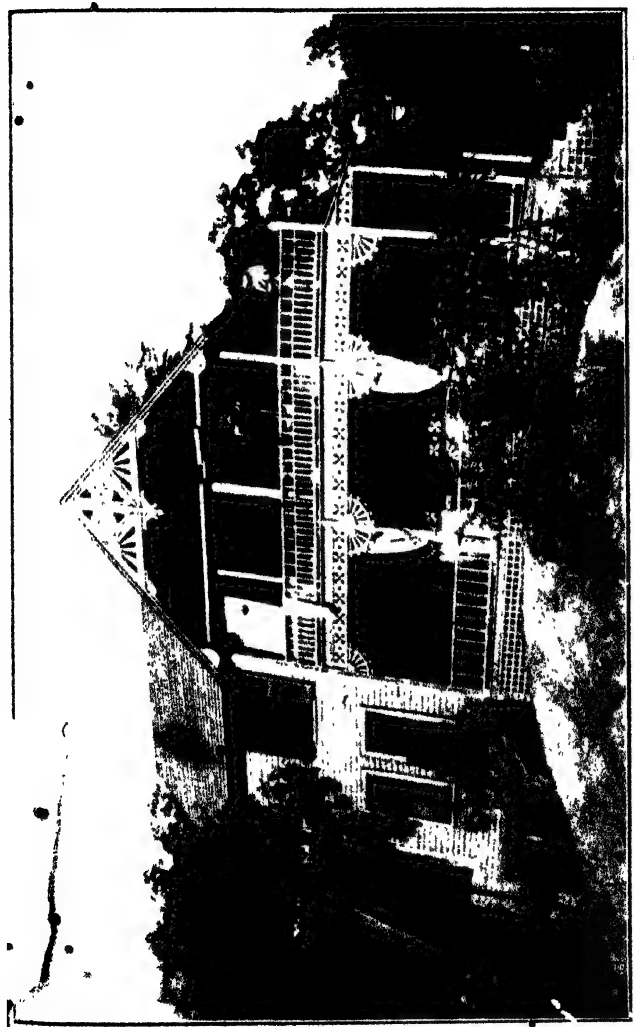
এতদিনে তিনি বুঝিলেন যে, স্বীয় আচার্য্য শ্রীরামকৃষ্ণদেবের সকল ধর্মের সত্যতা ও মৌলিক একত্ব-প্রতিপাদক উপদেশবাণী পাশ্চাত্য জগতের নিকট প্রচার করা রূপ নিজ অতীত্পিত মহাকাব্যে তিনি কতকটা অগ্রসর হইয়াছেন । ক্লাসটি এত শীঘ্র বাড়িয়া উঠিল যে, আর উপরের ছোট ঘরটিতে স্থান হয় না, সুতরাং নীচেকার বঁড় বৈঠকখানায় ভাড়া লওয়া হইল । এইখানেই স্বামিজী সেই ঋতুটির শেষ পর্য্যন্ত শিক্ষা দিতে লাগিলেন । এই শিক্ষা সম্পূর্ণরূপে বিনা বেতনে প্রদত্ত হইত ; প্রয়োজনীয় ব্যয়, স্বেচ্ছায় যিনি যাহা দান করিতেন, তাহাতেই চালাইবার চেষ্টা করা হইত । কিন্তু সংগৃহীত অর্থ ঘরভাড়া ও স্বামিজীর আহাঙ্গারাদির ব্যয়ের পক্ষে যথেষ্ট না হওয়ায় অর্থাভাবে ক্লাসটি উঠিয়া যাইবার উপক্রম হইল ; অমনি স্বামিজী ঘোষণা করিলেন যে, ঐহিক বিষয়ে তিনি সর্বসাধারণসমক্ষে কতকগুলি

## দেববাণী

নিয়মিত বক্তৃতা দিবে। ইহাদের অল্প পারিশ্রমিক লইতে তাঁহার বাধা ছিল না ; সেই অর্থে তিনি ধর্মসম্বন্ধীয় ক্লাসটি চালাইতে লাগিলেন। তিনি বুঝাইয়া দিলেন যে, হিন্দুদের চক্ষে শুধু বিনামূল্যে শিক্ষা দিলেই ধর্মব্যাখ্যার কর্তব্য শেষ হইল না, সম্ভবপর হইলে, তাঁহাকে এই কার্যের ব্যয়ভারও বহন করিতে হইবে। পূর্বকালে ভারতে এমনও নিরম ছিল যে, উপদেষ্টা, শিষ্যগণের আহার ও বাসস্থানেরও ব্যবস্থা করিবে।

ইতিমধ্যে কতিপয় ছাত্র স্বামিজীর উপদেশে এতদূর যুক্ত হইয়া পড়িয়াছিলেন যে, যাহাতে তাঁহারা পরবর্তী গ্রীষ্ম পড়তেও ঐ শিক্ষালাভ করিতে পারেন, তজ্জন্ম সমুৎসুক হইলেন। কিন্তু তিনি একটি ঋতুর কঠোর পরিশ্রমে ক্লান্ত হইয়া পড়িয়াছিলেন এবং পুনরায় গ্রীষ্মের সময় ঐরূপ পরিশ্রম করা সম্বন্ধে প্রথমে আপত্তি করিয়াছিলেন। তার পর অনেক ছাত্র বৎসরের ঐ সময়ে সহরে থাকিবে না। কিন্তু ছাত্রটির আপনা আপনিই মীমাংসা হইয়া গেল। আমাদের মধ্যে একজনের সেন্টলরেঞ্জ নদীবক্ষস্থ বৃহত্তম দ্বীপ “থান্ডায়াণ্ড আইল্যান্ড পার্কে” ( Thousand Island Park ) একখানি ছোট বাড়ী ছিল ; তিনি উহা স্বামিজীর এবং আমাদের মধ্যে যত জনের উহাতে স্থান হয়, তত জনের ব্যবহারের জন্য ছাড়িয়া দিবার প্রস্তাব করিলেন। এই ব্যবস্থা স্বামিজীর ভাল লাগিল ; তিনি তাঁহার জনৈক বন্ধুর “মেইন ক্যাম্প” ( Maine Camp ) নামক ভবন হইতে প্রত্যাগত হইয়াই আমাদের নিকট তথায় আসিবেন বলিয়া স্বীকৃত হইলেন।

যে ছাত্রীটি বাড়ীখানির অধিকারিনী ছিলেন, তাঁহার নাম ছিল



থাউজা ও আইল্যাও পাকে যে বাড়ীতে আমি জী পাঁকিতেন ।  
উপ রূপ বীদিগের জানালী আমি জীব নারেন । উপরে বারোটিতে আমি জী প্রতি সন্ধ্যায় কথাবাড়ী করিতেন





## আমেরিকার স্বামিজী ।

মিস্ ডি— । তিনি বুঝিলেন যে, এই উপলক্ষে একটা পৃথক্ কক্ষ  
নিৰ্ম্মাণ করা আবশ্যক, যেখানে কেবল পবিত্রভাবই বিরাজ করিবে,  
এবং তাঁহার গুরুর প্রতি প্রকৃত ভক্তি-অৰ্থা হিসাবে আসল বাড়ীখানি  
যত বড়, প্রায় তত বড়ই একটা নূতন পার্শ্ব নিৰ্ম্মাণ করিয়া দিলেন ।  
বাড়ীটী এক উচ্চ ভূমির উপর অতি সুন্দর স্থানে অবস্থিত ছিল ;  
স্বর্ণমা নদীতীর অনেকখানি এবং উহার বহুদূরবিস্তৃত সহস্র দ্বীপের  
অনেকগুলি তথা হইতে দৃষ্টিগোচর হইত । দূরে ক্রেটন অল্প অল্প  
দেখা যাইত, আর অপেক্ষাকৃত নিকটবর্তী বিস্তৃত ক্যানাডা উপকূল  
উত্তরে দৃষ্টি অবরোধ করিত । বাড়ীখানি একটা পাহাড়ের গারে  
অবস্থিত ছিল ; পাহাড়টার উত্তর ও পশ্চিম দিক্ হঠাৎ ঢালু হইয়া  
নদীতীর ও উহারই যে ক্ষুদ্র অংশটা ভিতরের দিকে ঢুকিয়া আসিয়াছে,  
তাহার তীর পর্য্যন্ত গিয়াছে ; শেষোক্ত জনভাগটা একটা ক্ষুদ্র হ্রদের  
ভার বাড়ীখানির পশ্চাতে রহিয়াছে । বাড়ীখানি সত্য সত্যই  
( বাইবেলের ভাষায় ) “একটা পাহাড়ের উপর নিৰ্ম্মিত”, আর প্রকাণ্ড  
প্রকাণ্ড পার্শ্বর উহার চারিদিকে পড়িয়া ছিল । নবনিৰ্ম্মিত পার্শ্বটী  
পাহাড়ের খুব ঢালু অংশে দণ্ডায়মান থাকিয়া যেন একটা বিরাট্ বাতি-  
ঘরের মত দেখাইত । বাড়ীটীর তিন দিকে খানাপা ছিল এবং উহা  
পিছনের দিকে ত্রিভুজ ও সামনের দিকে দ্বিভুজ ছিল । নীচের  
ঘরটীতে ছাত্রগণের মধ্যে একজন থাকিতেন ; তাহার উপরকার  
ঘরটীতে বাড়ীখানির যেটা প্রধান অংশ, তাহা হইতে অনেকগুলি  
, আর দিয়া যাওয়া যাইত, এবং প্রশস্ত ও সুবিধাজনক হওয়ার উহাতেই  
“আমাদের ক্লাসের অধিবেশন হইত, এবং তথায়ই স্বামিজী অনেক ঘণ্টা

## দেববাণী ।

ধরিয়া আমাদিগকে সুপরিচিত বন্ধুর মত উপদেশ দিতেন । এই ঘরটির উপরের ঘরটা শুধু স্বামিজীবই ব্যবহারের জন্য নির্দিষ্ট ছিল । যাহাতে উহা সম্পূর্ণরূপে নিরুপদ্রব হইতে পারে, তজ্জন্য মিস্ ডি—উহার বাহিরের দিকে একটা পৃথক্ সিঁড়ি করাইয়া দিয়াছিলেন । অবশ্য উহাতে দোতলার বারান্দায় আসিবার একটা দরজাও ছিল ।

এই উপরতলার বারান্দাটা আমাদের জীবনের সহিত অতি ঘনিষ্ঠ-ভাবে সংশ্লিষ্ট ছিল : কারণ, স্বামিজীব সকল সন্ধ্যা কথোপকথন এই স্থানেই অধুষ্ঠিত হইত । বারান্দাটা প্রশস্ত থাকায় উহাতে কতকটা স্থান ছিল । উহার উপরে ছাদ দেওয়া ছিল, এবং উহা বাড়ীখানির দক্ষিণ ও পশ্চিমাংশে বিস্তৃত ছিল । মিস্ ডি—উহার পশ্চিমাংশটা একটা পর্দা দিয়া সবদে পৃথক্ করিয়া দিয়াছিলেন, সুতরাং যে সকল অপরিচিত ব্যক্তি এই বারান্দা হইতে তত্রত্য অপূৰ্ণ দৃশ্যটা দেখিবার জন্য তথায় প্রায়ই আগমন করিতেন, তাঁহারা আমাদের নিতকতা ভঙ্গ করিতে পারিতেন না । এইখানেই আমাদের অবস্থানকালের প্রতি সন্ধ্যার আচার্য্যদেব তাঁহার ঘরের সমীপে বসিয়া আমাদের সহিত কথাবাত্তা করিতেন । আমরাও সন্ধ্যার স্তিমিত আলোকে নির্ঝক্ হইয়া বসিয়া বসিয়া তাঁহার অপূৰ্ণ জ্ঞানগর্ভ বচনামৃত সাগ্রহে পান করিতাম । স্থানটা যেন সত্য সত্যই একটা পুণ্যানিকেতন ছিল । পাদনিম্নে হরিংপত্রবিশিষ্ট বৃক্ষলীৰ্ণগুলি হরিৎসমুদ্রের মত আন্দোলিত হইত ; কারণ, সমগ্র স্থানটা ঘন অরণ্যে পরিবৃত্ত ছিল । স্রবহৎ গ্রামটির একখানি বাড়ীও তথা হইতে দৃষ্টিগোচর হইত না, আমরা যেন লোকালয় হইতে বহু যোজন অন্তরে কোন নিবিড় অরণ্যানীমধ্যে

## আমেরিকার স্বামিজী ।

বাল করিতাম । বৃক্ষশ্রেণী হইতে দূরে বিস্তৃত সেন্টলরেন্স নদী ;  
তৎক্ষে মাঝে মাঝে বীপসমূহ ; উহাদের মধ্যে কতকগুলি আবাক  
হোটেল ও ভোজনালয়ের উজ্জ্বল আলোকে বিকশিত করিত । এই  
সকল এত দূরে বিস্তৃত ছিল যে, উহারা সজ্জ অপেক্ষা চিত্রিত দৃশ্য  
বলিয়াই প্রতীয়মান হইত । আমাদের এই মিজর্জন স্থানে জন-  
কোলাহলও কিছুমাত্র প্রবেশ করিত না । আমরা শুধু কীটসমূহের  
অশ্রুট রব, পক্ষিগণের মধুর কাকলি, অথবা পত্রাভ্যন্তরচারী পবনের  
মৃদু মর্ম্মরধ্বনি শুনিতে পাইতাম । দৃশ্যটীর কিয়দংশ স্নিগ্ধ চন্দ্রকিরণে  
উদ্ভাসিত থাকিত, এবং নিম্নের স্বর জলরাশিবক্ষে দর্পণের স্থায় চন্দ্রের  
মুখচ্ছবি প্রতিবিম্বিত হইত । এই গন্ধর্ব্বরাজ্যে আমরা আচার্য্যদেবের  
সহিত সাতটা সপ্তাহ দিব্যানন্দে তাঁহার অতীন্দ্রিয়রাজ্যের বার্তাসমব্রিত  
অপূর্ব্ব বচনাবলী শ্রবণ করিতে করিতে অতিবাহিত করিয়াছিলাম—  
তখন আমরাও জগৎকে ভুলিয়া গিয়াছিলাম, জগৎও আমাদের  
ভুলিয়া গিয়াছিল । • এই সময়ে প্রতিদিন সাক্ষাতোজ্ঞ-সমাপনান্তে  
আমরা সকলে উপরকার বারান্দাটিতে গমন করিয়া আচার্য্যদেবের  
আগমন প্রতীক্ষা করিতাম । অধিকক্ষণ অপেক্ষা করিতে হইত না ;  
কারণ, আমরা সমুদ্রবত হইতে না হইতেই তাঁহার গৃহদ্বার উন্মুক্ত হইত  
এবং তিনি ধীরে ধীরে বাহিরে আসিয়া তাঁহার অভ্যন্তর আসন গ্রহণ  
করিতেন । তিনি আমাদের সহিত প্রত্যহ দুই ঘণ্টা এবং অনেক  
সময়েই তদধিক কাল যাপন করিতেন । এক অপূর্ব্বসৌন্দর্য্যময়ী  
রজনীতে ( সে দিন নিশানাথ প্রায় পূর্ণাবয়ব ছিলেন ) কথা কহিতে  
কহিতে চন্দ্রাস্ত হইয়া গেল ; আমরাও যেমন কালক্ষেপের বিষয়

দেববাণী ।

কিছুই জানিতে পারি নাই, স্বামিজীও যেন ঠিক তদ্রূপই জানিতে পারেন নাই ।

এই সকল কথোপকথন লিপিবদ্ধ করিয়া লওয়া সম্ভবপর হয় নাই ; তাহারা শুধু শ্রোতৃবৃন্দের হৃদয়েই গ্রথিত হইয়া আছে । এই সকল দ্বিতীয় অবসরে আমরা যে উচ্চাত্তরের গভীর ধর্ম্মানুভূতিসকল লাভ করিতাম, তাহা আমাদের কেহই ভুলিতে পারিবে না । স্বামিজী ঐ সকল সময়ে তাঁহার হৃদয়ের কবীর্ষ খুলিয়া দিতেন ; ধর্ম্মলাভ করিবার জন্য তাঁহাকে যে সকল বাধা-বিঘ্ন অতিক্রম করিয়া যাইতে হইয়াছিল, সেগুলি যেন পুনরায় আমাদের নেত্রগোচর হইত ; তাঁহার গুরুদেবই যেন স্বপ্নশরীরে তাহার মুখাবলম্বনে আমাদের নিকট কথা কহিতেন, আমাদের সকল সন্দেহ মিটাইয়া দিতেন, সকল প্রশ্নের উত্তর দিতেন, এবং সমুদায় ভয় দূর করিতেন । অনেক সময়ে স্বামিজী যেন আমাদের উপস্থিতিই ভুলিয়া যাইতেন ;—তখন আমরা, পাছে তাঁহার চিন্তাপ্রবাহে বাধা দিরা ফেলি—এই ভয়ে যেন শ্বাস রুদ্ধ করিয়া থাকিতাম । তিনি আসন হইতে উঠিয়া বারান্দাটির সঙ্কীর্ণ সীমার মধ্যে পায়চারী করিয়া বেড়াইতে বেড়াইতে অনর্গল কথা কহিয়া যাইতেন । এই সকল সময়ে তিনি যেরূপ কোমলপ্রকৃতি ছিলেন এবং সকলের ভালবাসা আকর্ষণ করিতেন, তেমন আর কখন নহে ; তাঁহার গুরুদেব যেরূপে তাঁহার শিষ্যবর্গকে শিক্ষা দিতেন, ইহা হয় ত অনেকটা তদন্তরূপই ব্যাপার—তিনি নিজেরই নিজ আত্মার সহিত ভাবমুখে কথা কহিয়া যাইতেন, আর শিষ্যগণ শুধু শুনিয়া যাইতেন ।

স্বামী বিবেকানন্দের জ্ঞান একজন লোকের সহিত বাস করাই

## আমেরিকায় স্বামিজী ।

অবিশ্রান্ত উচ্চ উচ্চ অল্পভূতি লাভ করা । প্রাতঃকাল হইতে রাত্রি পর্যন্ত সেই একই ভাব—আমরা এক ঘনীভূত ধম্মভাবে রাজ্যে বাস করিতাম । স্বামিজী মধ্যে মধ্যে বালকের ছায় ক্রীড়াশীল ও কোঁতুক-প্রিয় হইলেও, এবং সোপানসে পরিহাস করিতে ও কথার চোটপাট জবাব দিতে অভ্যস্ত থাকিলেও, কখন মুহূর্তের জন্ত, তাঁহার জীবনের মূলমন্ত্র হইতে লক্ষ্যভ্রষ্ট হইতেন না । প্রতি জিনিসটা হইতেই তিনি কিছু না কিছু বলিবার অথবা উদাহরণ দিবার বিষয় পাইতেন, এবং এক মুহূর্তে তিনি আমাদিগকে কোঁতুকজনক হিন্দু পৌরাণিক গল্প হইতে একেবারে গভীর দর্শনের মধ্যে লইয়া যাউতেন । স্বামিজী পৌরাণিক গল্পসমূহের অকুরন্ত ভাণ্ডার ছিলেন, আর প্রকৃতপক্ষে এই প্রাচীন আর্ধ্যগণ অপেক্ষা কোন জাতির মধ্যেই এত অধিকপরিমাণে পৌরাণিক গল্পের প্রচলন নাই । তিনি আমাদিগকে ঐ সকল গল্প শুনাইয়া প্রীতি অনুভব করিতেন এবং আমরাও শুনিতে ভালবাসিতাম ; কারণ, তিনি কখনও এই সকল গল্পের অন্তরালে যে সত্য নিহিত আছে, তাহা দেখাইয়া দিতে এবং উহা হইতে মূল্যবান ধর্মবিষয়ক উপদেশ আবিষ্কার করিয়া দিতে বিম্বৃত হইতেন না । কোন ভাগ্যবান ছাত্রমণ্ডলী এরূপ প্রতিভাবান্ আচার্য্যলাভে আপনাদিগকে ধন্য জ্ঞান করিবার এমন সুযোগ পাইয়াছিলেন কি না, সন্দেহ ।

আশ্চর্য্য কাকতালীর দ্বারা ঠিক দ্বাদশ জন ছাত্রী ও ছাত্র “থোমাস ও আইল্যান্ড পার্কে” স্বামিজীর অনুগমন করিয়াছিলেন, এবং তিনি আমাদিগকে বলিয়াছিলেন যে, তিনি আমাদিগকে প্রকৃত খ্রিস্ট-রূপে গ্রহণ করিয়াছেন ; এবং সেই জন্তই তিনি আমাদিগকে এরূপ

দেববাণী ।

দিবারাত্র প্রাণ খুণিরা, তাঁহার নিকট যাহা কিছু শ্রেষ্ঠ বস্তু ছিল, তাহাই শিক্ষা দিতেন । এই বারজনের সকলেই এক সময়ে একত্র হইন নাই, উর্দ্ধসংখ্যার দশজনের অধিক কোন সময়ে উপস্থিত ছিলেন না । আমাদের মধ্যে দুই জন পরে “থাওজ্যাও আইল্যাও পার্কে”ই সন্ন্যাসদীক্ষা গ্রহণ করিয়া সন্ন্যাসী হইয়াছিলেন । দ্বিতীয় ব্যক্তির সন্ন্যাসের সময় স্বামিজী আমাদের পাঁচ জনকে ব্রহ্মচর্যাব্রতে দীক্ষিত করিয়াছিলেন, এবং অবশিষ্ট করজ্ঞন পরে নিউ-ইয়র্ক নগরে স্বামিজীর তত্ত্বতা অপর করেকজন শিষ্যের সহিত একসঙ্গে দীক্ষা গ্রহণ করিয়াছিলেন ।

“থাওজ্যাও আইল্যাও পার্কে” গমনবালে স্থিরীকৃত হইয়াছিল যে, আমরা পরস্পর মিলিয়া মিশিয়া একযোগে বাস করিব ; প্রত্যেকেই গৃহকন্দের নিজ নিজ অংশ সম্পন্ন করিবেন, তাহাতে কোন বাজে লোকের সংস্পর্শে আমাদের গৃহের শাস্তিভঙ্গ হইতে পারিবে না । স্বামিজী স্বয়ং একজন পাকা রাধুনী ছিলেন, এবং আমাদের জন্ত প্রার্থী উপাদের ব্যঞ্জনাদি প্রস্তুত করিতেন । তাঁহার গুরুদেবের বৈহাঙ্গের পরে যখন তিনি তাঁহার গুরুভ্রাতৃগণের সেবা করিতেন, সেই সময়েই তিনি ব্রহ্মচর্য্য শিখিয়াছিলেন । এই যুবকগণকে সজ্জবদ্ধ করিয়া, তাহাতে তাহারা ত্রীরামকৃষ্ণপ্রচারিত সত্যসমূহ সমগ্র জগতে ছড়াইয়া দিবার উপযুক্ত অধিকারী হইতে পারেন, তদ্বন্দ্বিত্তে তাঁহার গুরুদেব কর্তৃক আরও শিক্ষা সম্পূর্ণ করিবার ভার তাঁহারই উপর পড়িয়াছিল ।

প্রতিদিন প্রাতঃকালে আমাদের প্রত্যেকের নির্দিষ্ট কার্য্যগুলি ।

## আমেরিকার স্বামিজী ।

শেষ হইবামাত্র ( অনেক সময়ে তাহার শূর্কেই ) স্বামিজী আমাদিগকে, যে বৃহৎ বৈঠকখানাটিতে আমাদের ক্লাসের অধিবেশন হইত, তথায় সমবেত করিয়া শিক্ষাদান আরম্ভ করিতেন । প্রতিদিন তিনি কোন একটা বিশেষ বিষয় নির্বাচন করিয়া লইয়া তৎসম্বন্ধে উপদেশ দিতেন, অথবা শ্রীমদ্ভগবদ্গীতা, উপনিষৎ বা ব্যাসকৃত বেদান্তসূত্র প্রভৃতি কোন ধর্মগ্রন্থ লইয়া তাহার ব্যাখ্যা করিতেন । বেদান্তসূত্রে বেদান্তগত মহা-সত্যগুলি যতদূর সম্ভব স্বরূপে নিবদ্ধ আছে । তাহাদের কস্তী ক্রিয়া কিছুই নাই, এবং সূত্রকারগণ প্রত্যেক অনাবশ্যক পদ পরিহার করিতে এত আগ্রহান্বিত থাকিতেন যে, হিন্দুগণের মধ্যে একটা প্রবাদ আছে যে, সূত্রকার বরং তাহার একটা পুত্রকে পরিভ্রাণ করিতে প্রস্তুত, কিন্তু তাহার সূত্রে একটা অতিরিক্ত শব্দও বসাইতে প্রস্তুত নহেন ।

অত্যন্ত স্বরূপ—প্রায় হৈয়ালির মত—বলিয়া বেদান্তসূত্রগুলিতে ভাষ্যকারগণের মাথা খাটাইবার যথেষ্ট অবকাশ আছে, এবং শঙ্কর, রামানুজ ও মধ্ব এই তিন জন হিন্দু মহাদার্শনিক উহাদের উপর বিস্তৃত ভাষ্য লিখিয়াছেন । \* প্রাতঃকালের কথোপকথনগুলিতে স্বামিজী প্রথমে এই ভাষ্যগুলির কোনও একটা লইয়া, তৎপরে তার এইরূপ করিয়া ব্যাখ্যা করিতেন, এবং দেখাইতেন, ঐ ভাষ্যকার তাহার নিজ মতানুযায়ী সূত্রগুলির কদর্থ করার চেষ্টা করিয়াছেন, এবং যাহা তাহার নিজ ব্যাখ্যাকে সমর্থন করিবে, সেইরূপ অর্থই সেই সূত্রের মধ্যে ঢুকাইয়া দিয়াছেন! মূলের বিকৃতার্থ করা রূপ কদভ্যাস কত পুরাতন, তাহা আমাদিগকে প্রারম্ভে দেখাইয়া দিতেন ।



দেববাণী ।

কাজেই এই কথোপকথনগুলিতে কোন দিন বা মধ্ববর্ণিত গুরু-  
বৈতবাদ, আবার কোন দিন বা রামানুজ-প্রচারিত বিশিষ্টাধৈতবাদ  
ব্যাখ্যাত হইত। কিন্তু শঙ্করের অধৈতমূলক ব্যাখ্যাই সর্বাপেক্ষা  
অধিক ব্যাখ্যাত হইত। তবে শঙ্করের ব্যাখ্যার অভ্যস্ত চুল-  
চেরা বিচার আছে বলিয়া উহা সহজবোধ্য ছিল না, সুতরাং  
শেষ পর্য্যন্ত রামানুজই ছাত্রগণের মনের মত ব্যাখ্যাকার রহিয়া  
যাইতেন।

কখনও কখনও স্বামিজী নারদীয় ভক্তিসূত্র লইয়া ব্যাখ্যা করিতেন।  
এই সূত্রগুলিতে ঈশ্বরভক্তির সংক্ষিপ্ত আলোচনা আছে, এবং উহা পাঠ  
করিলে কথঞ্চিৎ ধারণা হয়—হিন্দুদের প্রকৃত, সর্বগ্রাসী, আদর্শ  
ঈশ্বরপ্রেম কিরূপ—সে প্রেম সত্য সত্যই সঙ্গকের মন হইতে অপর  
সমুদয় চিন্তা দূর করিয়া, তাহাকে ভূতে পাওয়ার মত পাইয়া বসে!  
হিন্দুগণের মতে ভক্তি ঈশ্বরের সহিত তাদান্ব্যভাব লাভ করিবার একটা  
প্রকৃষ্ট উপায়; এ উপায় ভক্তগণের স্বভাবতঃই ভাল লাগে। ঈশ্বরকে  
—কেবল তাঁহাকেই—ভালবাসার নামই ভক্তি।

এই কথোপকথনগুলিতেই স্বামিজী সর্বপ্রথম আমাদের নিকট  
তাঁহাকে স্বামী আচার্য্য শ্রীরামকৃষ্ণদেবের কথা সবিস্তারে বর্ণনা  
করেন,—কিরূপে স্বামিজী দিনের পর দিন তাঁহার সন্তি কাল কাটা-  
ইতেন, এক কিরূপে তাঁহাকে নিজ নাস্তিক মতের দিকে ঝোক দমন  
করিবার চেষ্টা করিতে হইত, এবং উহা যে সময়ে সময়ে  
তাঁহার স্বামীদেবকে সম্ভাপিত করিয়া তাঁহাকে কানাইরাও ফেলিত—  
এই সকল কথা বলিতেন। শ্রীরামকৃষ্ণের অপর শিষ্যগণ প্রায়ই উল্লেখ,

## আমেরিকায় স্বামিজী ।

করিয়াছেন যে, তিনি তাঁহাদিগকে বলিতেন, স্বামিজী একজন মুক্ত মহাপুরুষ, তাঁহার কার্যে বিশেষভাবে সাহায্য করিবার জন্ত আগমন করিয়াছেন, এবং তিনি কে, তাহা জানিবামাত্র শরীর ছাড়িয়া দিবেন । কিন্তু শ্রীরাবকৃষ্ণ আরও বলিতেন যে, উক্ত সময় উপস্থিত হইবার পূর্বে স্বামিজীকে শুধু ভারতেরই কল্যাণের জন্ত নহে, কিন্তু অপর দেশসমূহের জন্তও কোনও একটা বিশেষ কার্য্য করিতে হইবে । তিনি প্রায়ই বলিতেন, “বহুদূরে আমার আরও সব শিষ্য আছে ; তাঁহারা এমন সব ভাষায় কথা কহে, যাহা আমি জানি না ।”

‘থাওজ্যাণ্ড আইল্যাণ্ড পার্কে’ সাত সপ্তাহ কাল অতিবাহিত করিয়া স্বামিজী নিউ-ইয়র্কে প্রত্যাবর্তন করিলেন এবং পরে অল্পত্র ভ্রমণে বাহির হইলেন । নভেম্বরের শেষ পর্য্যন্ত তিনি ইংলণ্ডে বক্তৃতা দিতে এবং ছাত্রগণকে লইয়া ক্লাস করিতে লাগিলেন । তৎপরে নিউ-ইয়র্কে প্রত্যাবর্তন করিয়া তথায় পুনরায় ক্লাস আরম্ভ করিলেন । এই সময়ে তাঁহার ছাত্রগণ জনৈক উপযুক্ত সাঙ্কেতিকলিখনবিংকে ( stenographer ) সংগ্রহ করিয়াছিলেন এবং এইরূপে স্বামিজীর উক্তিগুলি লিপিবদ্ধ করাইয়া রাখিয়াছিলেন । এই ক্লাসের বক্তৃতাগুলি কিছুদিন পরেই পুস্তকাকারে প্রকাশিত হইয়াছিল । এই পুস্তকগুলি ও পুস্তিকাকারে নিবদ্ধ তাঁহার সাধারণসমক্ষে বক্তৃতাগুলিই আজি স্বামী বিবেকানন্দের আমেরিকায় প্রচারকার্যের স্থায়ী স্মৃতিচিহ্নরূপে বর্তমান রহিয়াছে । আমাদের মধ্যে বাঁহারা এই বক্তৃতাগুলিতে উপস্থিত থাকিবার সৌভাগ্য লাভ করিয়াছিলেন তাঁহাদের নিকট, মুদ্রিত পৃষ্ঠাগুলিতে স্বামিজীকে শ্রবণে আবার সজীব বলিয়া বোধ হয় এবং তিনি যেন, তাঁহাদিগের সহিত,

দেববাণী ।

কথা कहিতেছেন, এইরূপ মনে হয় । তাঁহার বক্তৃতাগুলি যে একরূপ যথাযথভাবে লিপিবদ্ধ হইয়াছিল, তজ্জন্ত কৃতিত্ব একজনের—যিনি পরে স্বামিজীর একজন মহা অনুরাগী ভক্ত হইয়াছিলেন । গুরু ও শিষ্য উভয়েরই কার্য্য নিষ্কাম প্রেমপ্রসূত ছিল, সুতরাং ঐ কার্য্যের উপর ঈশ্বরের আশীর্ব্বাদ বর্ষিত হইয়াছিল ।

নিউ-ইয়র্ক, ১৯০৮ ।

এস, ই, ওয়াল্ডে ।

## আচার্য্যদেব ।

১৮৯৪ খৃষ্টাব্দের ১৪ই ফেব্রুয়ারী আমার স্মৃতিপথে একটি পৃথক্, পবিত্র দিবস হইয়া রহিয়াছে ; কারণ, ঐ দিনেই আমি সর্বপ্রথম সেই মহাপুরুষ, সেই ধর্ম-জগতের মহাবীর স্বামী বিবেকানন্দের মূর্তি দর্শন ও তাঁহার কণ্ঠস্বর শ্রবণ করি, যিনি দুই বৎসর পরে আমার শিষ্যপদে বরণ করিয়া অপার আনন্দ ও বিস্ময়ে অভিভূত করিয়াছিলেন । \*

তিনি এই দেশের ( আমেরিকার ) বড় বড় নগরগুলিতে বক্তৃতা দিয়া বেড়াইতেছিলেন, এবং ডিট্রয়েটের ইউনিটেরিয়ান চার্চে তিনি যে ধারাবাহিক বক্তৃতা দেন, তাহার প্রথমটী উক্ত দিবসে প্রদত্ত হয় । জনতা এত অধিক হইয়াছিল যে, শ্রবণে প্রসাদটীতে সত্য সত্যই তিলাঙ্ক স্থান ছিল না, এবং স্বামিজী তথায় রাজসম্মানে সম্মানিত হন । যখন তিনি বক্তৃতামঞ্চে প্রথম পদার্পণ করিলেন, তাঁহার তখনকার সেই রাজশ্রীমাণ্ডিত মহিমময় মূর্তি যেন এখনও আমার নয়নগোচর হইতেছে । উহা যেন অসীম শক্তির আধার এবং মুহূর্ত্তেই সকলের উপর স্বীয় আধিপত্য স্থাপন করিয়া লইতেছে ! আর তাঁহার সেই অপূর্বকণ্ঠ নিঃসৃত প্রথম শব্দ উচ্চারিত হইবামাত্র—শব্দ নয়, যেন সঙ্গীত—এই বীণার স্রাব করণ রাগিণীতে বাজিতেছে, এই আবার গম্ভীর, শব্দময়, আবেগময় হইয়া বাক্য দিতেছে—সমস্ত সভা নিস্তব্ধ শব্দ ধারণ করিল—সে নিস্তব্ধতা যেন স্পষ্ট অনুভূত হইতেছিল—এবং সেই বিপুল জনসম্মেলন শ্রবণাকাজ্জল্যে আস রুদ্ধ করিয়া অপেক্ষা করিতে লাগিল ।

স্বামিজী তথায় সর্বসমক্ষে পাঁচটী বক্তৃতা দেন । তিনি শ্রোতৃ-

## দেববাণী ।

বর্গকে মন্ত্রমুগ্ধ করিয়া রাখিতেন, কারণ, তাঁহার বক্তব্য বিষয়ের উপর অসাধারণ অধিকার ছিল, এবং তিনি এমনভাবে কথা কহিতেন, যেন তিনি “চাপরাস” পাইয়াছেন । তাঁহার তর্কগুলি যুক্তিপূর্ণ থাকিত এবং লোকের সংশয় অপনোদন করিয়া দিত, আর বক্তৃতার অতি উৎকৃষ্ট অংশেও তিনি কদাপি ভাববশে চালিত হইয়া, যে সত্যটী তিনি লোকের মনে দৃঢ়াঙ্কিত করিয়া দিতে প্রয়াস করিতেছিলেন, সেই মূল বক্তব্য বিষয়টী হারাইয়া ফেলিতেন না ।

তিনি নির্ভীকভাবে ধর্ম বা দর্শনের তত্ত্বগুলির প্রতিবাদ করিতেন, কিন্তু ব্যক্তিগত ব্যাপারে লোকে স্বতঃই বুদ্ধিতে পারিত যে, এ ব্যক্তির হৃদয় এত মহৎ যে, উহা লোকের দোষ ও দুর্বলতার দিকে না দেখিয়া সমুদায় বিশ্বকে আপনার বুকে টানিয়া ধরিতে পারে ; ইনি লোকের অভ্যাসের সম্বন্ধে করিতে ও তাহাদিগকে ক্ষমা করিতে কখনও পরাঙ্মুখ হইবেন না । বাস্তবিকই, পরে আমার তাঁহার সহিত ঘনিষ্ঠতা-লাভের সুযোগ ঘটিলে আমি দেখিয়াছি, তিনি সত্য সত্যই মানুষের স্বভাবের সাধা ততদূর ক্ষমা করেন । আহা, কি অপরিণীত ভালবাসা ও ধৈর্যের সহিত তিনি তাঁহার সমীপাগত লোকদিগকে তাহাদের নিজ নিজ দুর্বলতার গোলকধাধা হইতে বাহির করিয়া আনিয়া, তাহাদিগকে “কাঁচা আমি”র গভীর অতিক্রম করিয়া জৈবরাস্তার মার্গ নির্দেশ করিয়া দিডেন ! তিনি জৈব বলিয়া কিছু জানিতেন না । যদি কেহ তাঁহাকে “পালি দিত, তিনি গম্ভীর হইয়া যাইতেন এবং “শিব” “শিব” বলিতে বলিতে তাঁহার বদন উদ্ভাসিত হইয়া উঠিত, আর তিনি বলিতেন, “ইহা... ত শুধু প্রিয়তম প্রভুরই বাণী !” অথবা আমাদের মধ্যে যাহারা তাঁহাকে

ভালবাসিত, তাহারা যদি এই ব্যাপারে ক্রুদ্ধ হইত, তাহাদিগকে তিনি জিজ্ঞাসা করিতেন, “যে নিন্দাস্ততির কর্তা ও পাত্র উভয়কেই এক বলিয়া জানে, তাহার নিকট ইহাতে কি আসিয়া যায় ?” আবার ঐ সকল স্থলে তিনি, শ্রীরামকৃষ্ণ কীরূপে তাঁহাকে কেহ গালি দিলে বা কটু কথা বলিলে তাহা গ্রাহ্যের মধ্যেই আনিতেন না, - তৎসম্বন্ধে কোন এক গল্প বলিতেন । ভাল মন্দ সকল বস্তুই, সকল ‘দ্রব্য’ই “আচরিতী শ্রামা মায়ের” নিকট হইতে আসিয়া থাকে ।

কয়েক বৎসর ধরিয়া তাঁহার সহিত ঘনিষ্ঠভাবে মিশিবার সৌভাগ্য আমার ঘটিয়াছিল, এবং একটা দিনের জন্তও আমি তাঁহার চরিত্রে এতটুকু দাগ দেখিতে পাই নাই । মানবের ক্ষুদ্র দুর্বলতাগুলি তাঁহাতে স্থান পাইত না ; আর যদি বিবেকানন্দের কোন দোষ থাকিত, তবে উহা নিশ্চয়ই উদার ভাবের দোষ হইত । এত বড় হইয়াও তিনি বালকের মত সরল ছিলেন ; ধনী ও সম্ভ্রান্ত লোকদিগের সহিত যেমন, দরিদ্র ও পতিত লোকদিগের সহিতও তিনি ঠিক তেমনই ভাবে প্রাণ খুলিয়া মিশিতে পারিতেন ।

ডিট্রয়েটে অবস্থানকালে তিনি মিশিগ্যানের ভূতপূর্ব্ব শাসনকর্ত্তার বিধবা পত্নী মিসেস্ জন্, জে, ব্যাগুলির আতিথ্য গ্রহণ করিয়াছিলেন । ইহার জ্ঞান উচ্চশিক্ষিতা রমণী অতি বিরল, ইহার ধর্ম্মভাবও অসাধারণ ছিল । ইনি আমাকে বলিয়াছেন যে, স্বামিজী যতদিন ( প্রায় একমাস কাল ) তাঁহার গৃহে অতিথি ছিলেন, তন্মধ্যে তাঁহার কথার ও কাব্যের এককণের জন্তও অতি উচ্চবরের ভাব ব্যতীত অস্ত্র কিছু প্রকাশ পাইত না, এবং তাঁহার অবস্থানে গৃহ যেন “অবিরত মঙ্গলপ্রবাহে পূর্ণ”

দেববাণী ।

ধাকিত । মিসেস্ ব্যাগ্লির গৃহ পরিত্যাগ করিয়া বিবেকানন্দ অনারেবল্ টমাস, ডব্লিউ, পামারের অতিথিরূপে একপক্ষকাল বাস করেন । মিঃ পামার জাগতিক মহামেলা বৈঠকের ( World's Fair Commission ) অধ্যক্ষ ছিলেন ; ইনি পূর্বে স্পেনদেশে যুক্ত-রাজ্যের রাজদূতস্বরূপে ছিলেন এবং যুক্তরাজ্যের মহাসভার একজন সভ্যও ছিলেন । এই ভদ্রলোক এখনও জীবিত আছেন এবং ইঁহার বরস অশীতি বর্ষেরও অধিক হইয়াছে ।

আমার নিজের অভিজ্ঞতা হইতে আমি এই বলিতে পারি যে, আমি যে কয়েক বৎসর ধরিয়া স্বামিজীর সহিত পরিচিত ছিলাম, তন্মধ্যে আমি তাঁহাকে কদাপি আদর্শে ও কার্যে উচ্চতম ভাব ব্যতীত অন্য কিছু প্রকাশ করিতে দেখি নাই ।

আহা ! স্বামিজী কত লোকের ভালবাসাই না আকর্ষণ করিয়াছেন ! মানুষ যে তাঁহার মত এত অমলধবল, এত নিকলঙ্ক হইতে পারে, তাহা আমি ধারণারও আনিতে পারিতাম না ! উহাই তাঁহাকে অন্য সকল মানব হইতে পৃথক্ করিয়া রাখিয়াছিল । তিনি আমাদের শ্রেষ্ঠ রূপলাবণ্যসম্পন্ন ব্রহ্মীগণের সম্পর্শে আসিয়াছিলেন, কিন্তু শুধু সৌন্দর্য্য তাঁহাকে আকর্ষণ করিত না । তবে তিনি প্রায়ই বলিতেন, “আমি তোমাদের তীক্ষ্ণদী বিহ্বীগণের সহিত তর্কবুদ্ধ করিতে চাই, আমার পক্ষে উহা একটা অভিনব ব্যাপার ; কারণ, আমার দেশে নারীগণ অধিকাংশ স্থলেই অন্তঃপুরচারিণী ।”

তাঁহার চালচলন বালকমূলভ সরলতাময় ছিল এবং লোককে সান্তিশর মুগ্ধ করিত। আমার মনে আছে, একদিন তিনি অধৈতানু-

ভূতির পরাকাষ্ঠা বর্ণন করিয়া একটা অতি চিত্তগ্রাহিনী বক্তৃতা দিয়াছেন, পরক্ষণেই দেখিলাম, তিনি সিঁড়ির নীচে দাঁড়াইয়া আছেন । তাঁহার মুখ দেখিয়া বোধ হইল, যেন তিনি একটা কিছু ভাবিয়া কিনারা করিতে না পারিয়া হতভম্ব হইয়াছেন । লোকে উপর নীচে যাতায়াত করিতেছে—কেহ গাত্রবস্ত্র আনিবার জন্য, কেহ অন্য কিছুই জন্য । সহসা তাঁহার আনন উৎক্লম্ব হইয়া উঠিল । তিনি বলিয়া উঠিলেন, “বুঝিয়াছি ! উপরে উঠিবার সময় পুরুষেরা স্ত্রীলোকের আগে” যার ; আর নীচে নামিবার সময় স্ত্রীলোক পুরুষের আগে আসে । নয় কি ?” তাঁহার প্রাচ্য শিক্ষাদীক্ষার ফলস্বরূপ তিনি আচারমর্যাদা-লভনকে আতিথ্যেরই নিয়মভঙ্গ বলিয়া জ্ঞান করিতেন ।

যাঁহারা তাঁহার জীবনের সঙ্কলিত কার্য্যগুলিতে যোগদান করিতে ইচ্ছুক তাঁহাদিগের কণাগ্রসঙ্গে একদিন তিনি আমাকে বলিলেন যে, তাঁহাদের শুদ্ধসত্ত্ব হওয়া একান্ত আবশ্যক । একজন শিষ্যা সম্বন্ধে তিনি অনেক আশা পোষণ করিতেন । তাঁহার মধ্যে ভাবী ত্যাগ-বৈরাগ্যের বিশিষ্ট পরিচয় তিনি নিশ্চয়ই পাইয়া থাকিবেন । একদিন তিনি আমাকে একাকী পাইয়া, তিনি কিরূপ জীবন যাপন করেন-ও কিরূপ লোকের সঙ্গে মিশেন ইত্যাদি বিষয়ে অনেক প্রশ্ন করিলেন, এবং আমি সে সঙ্কলগুলিরই উত্তর দিবার পর তিনি আমার দিকে অতি আগ্রহাধিতভাবে চাহিয়া জিজ্ঞাসা করিলেন, “আর তিনি খুব শুদ্ধসত্ত্ব, না ?” আমি শুধু বলিলাম, “হাঁ, স্বামিজী, সম্পূর্ণরূপে শুদ্ধসত্ত্ব” । তাঁহার মুখমণ্ডল প্রদীপ্ত হইয়া উঠিল, তাঁহার চক্ষু হইতে দিব্যজ্যোতিঃ নির্গত হইতে লাগিল, তিনি সোৎসাহে বলিলেন, “আমি ইহা জানিতাম,



## দেববাণী ।

আমি ইহা অন্তরে অন্তরে বুঝিতে পারিয়াছিলাম । আমার কলিকাতার কার্যের জন্ত আমি তাঁহাকে চাই ।”

তৎপরে তিনি ভারতীয় নারীকুলের উন্নতিকল্পে তাঁহার সম্বন্ধিত কার্যপ্রণালীর কথা এবং ঐ বিষয়ে তিনি যে সকল আশা পোষণ করেন, তাহার কুথা कहিলেন । তিনি মাঝে মাঝে বলিতেন, “তাঁহাদের চাই শিক্ষা ; আমাদিগকে কলিকাতায় একটা বিদ্যালয় স্থাপন করিতে হইবে ।” তথ্যের পরে একটা বালিকাবিদ্যালয় সিস্টার নিবেদিতা কর্তৃক স্থাপিত হইয়াছে, আর উক্ত শিষ্যাটীও তাঁহার সহিত উক্ত কার্যে যোগদান করিয়াছেন । তিনি কলিকাতায় একটা গলিতে বাস করেন, সাড়ী পরেন, এবং যথাসাধ্য বালিকাগণকে মাতার স্থায় সেবায়ত্ত করেন । স্বামিজীর সহিত আমায় প্রথম পরিচয়কালে তিনি আমার সজিনী ছিলেন, কারণ, আমরা উভয়ে একত্রে আচার্যদেবকে খুঁজিয়া বাহির করিয়া, আমাদিগকে শিক্ষা দিবার জন্ত তাঁহাকে অনুরোধ করি । সেই শীতকালটাতে তিনি ডিট্রয়েটের সমস্ত মনোযোগ আকর্ষণ করিয়াছিলেন । শিক্ষিত মহলে তাঁহার প্রভূত প্রতিপত্তি হইয়াছিল এবং লোকে তাঁহার সহিত কথা कहিবার জন্ত সুযোগ খুঁজিত । দৈনিক সংবাদপত্রগুলি তাঁহার গতিবিধির সংবাদ রাধিতে লাগিল । একখানি কাগজে গভীরভাবে উল্লিখিত হইল যে, ঈশ্বর বরিচের গুঁড়া দেওয়া রুটী মাখনই তাঁহার প্রাতরাশ ! রাঁশি রাঁশি চিঠি ও নিমন্ত্রণপত্র আসিতে লাগিল এবং ডিট্রয়েট বিবেকানন্দের পদানত হইল ।

ডিট্রয়েট তাঁহার বরাবর প্রিয় ছিল, এবং তাঁহার প্রতি এই সমস্ত সমস্ত ব্যবহারের জন্ত তিনি সদাই কৃতজ্ঞ ছিলেন । আমাদের সে

সময়ে তাঁহার সহিত ঘনিষ্ঠভাবে মিশিবার কোন সুযোগ ছিল না, কিন্তু আমরা তাঁহার কথাগুলি শুনিয়া যাইতে এবং যাহা শুনিতাম, মনে মনে তাহার আলোচনা করিতে লাগিলাম । মনে মনে দৃঢ় সঙ্কল্প ছিল যে, কোন সময়ে, কোথাও তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ করিবই করিব, যদি আমাদেরকে তৎক্ষণাৎ সমস্ত পৃথিবী অতিক্রম কল্পিতে হয়, তাহাও স্বীকার । প্রায় দুই বৎসর আমরা তাঁহার কোনও খোঁজ পাইলাম না, এবং মনে করিলাম, হয় ত তিনি ভারতে ফিরিয়া গিয়াছেন, কিন্তু একদিন অপরাহ্নে একজন বন্ধু আমাদেরকে সংবাদ দিলেন যে, তিনি এখনও এই দেশেই আছেন এবং গ্রীষ্মকালটা “থাওজ্যাণ্ড আইল্যান্ড পার্কে” যাপন করিতেছেন । তাঁহাকে খুঁজিয়া বাহির করিয়া তাঁহার নিকট হইতে শিক্ষালাভ করিব, এই দৃঢ় সঙ্কল্প লইয়া আমরা পরদিন প্রাতে যাত্রা করিলাম ।

অবশেষে অনেক অসুসন্ধানের পর আমরা তাঁহার সাক্ষাৎ পাইলাম । তিনি জনকোলাহল হইতে দূরে আসিয়া বাস করিতেছেন, এমনত অবস্থায় তাঁহার শান্তিভঙ্গ করিবার দুঃসাহস করিয়াছি, এই ভাবিয়া আমরা যার পর নাই ভীত হইলাম ; কিন্তু তিনি আমাদের প্রাণের মধ্যে এমন এক আশ্বিন জালিয়াছেন, যাহা নির্দোষিত হইবার নহে । এই অদ্ভুত ব্যক্তি ও তাঁহার উপদেশ সম্বন্ধে আমাদের আশ্রয় জানিতে হইবেই হইবে । সে দিন অন্ধকারময়ী রজনী, রূপ রূপ করিয়া বৃষ্টি হইতেছে, আবার আমরাও দীর্ঘ পথভ্রমণে শ্রান্ত, কিন্তু তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ না হওয়া পর্য্যন্ত আমাদের মনে শান্তি নাই । তিনি কি আমাদেরকে শিখাচ্ছে গ্রহণ করিবেন ? আর যদি না করেন, তবে

## দেববাণী ।

আমাদের উপায় ? আমাদের হঠাৎ মনে হইল যে, এক ব্যক্তি, যিনি আমাদের অস্তিত্ব পর্য্যন্ত অবগত নন, তাঁহাকে দেখিবার জন্ত বহুশত ক্রোশ চলিয়া আশা হয় ত বা মূৰ্খতার কার্য্য হইয়াছে। কিন্তু সেই অন্ধকার ও বৃষ্টির মধ্য দিয়া আমরা কষ্টে কষ্টে পাহাড়টা চড়াই করিতে লাগিলাম ; সঙ্গে একজন লণ্ঠনধারী লোক, তাহাকে আমরা পথ দেখাইয়া দিবার জন্ত ভাড়া করিয়াছিলাম। পরে এই ঘটনা প্রসঙ্গে আচার্য্যদেব আমাদের একে এইরূপে অভিহিত করিতেন—

“আমার শিষ্যদ্বয়, বাঁহারা শত শত ক্রোশ পথ অতিক্রম করিয়া আমার সহিত সাক্ষাৎ করিয়াছিলেন, আর তাঁহারা রাত্রিকালে ঝড়বৃষ্টি মাথায় করিয়া আসিয়াছিলেন ” তাঁহাকে কি বলিব, পূৰ্ব্ব হইতেই মনে মনে স্থির করিয়া রাখিয়াছিলাম। কিন্তু যেমন ‘আমরা’ বুঝিলাম যে, সত্য সত্যই আমরা তাঁহার সাক্ষাৎ পাইয়াছি, অমনি আমরা সেই সব ছন্দোবদ্ধ বক্তৃতা ভুলিয়া গেলাম, আর আমাদের মধ্যে একজন কোন মতে অক্ষুটস্বরে বলিতে পারিল, “আমরা ডিট্রয়েট হইতে আসিতেছি এবং মিসেস্ প— আমাদের একে আপনার নিকট পাঠাইরাছেন।” আর একজন বলিলেন, “ভগবান্ ইশা এখনও পৃথিবীতে বর্ত্তমান থাকিলে যেভাবে আমরা তাঁহার নিকট বাইতাম এবং উপদেশ ভিক্ষা করিতাম, আমরা আপনার নিকট সেইরূপই আসিয়াছি।” তিনি আমাদের দিকে অতি স্নেহে দৃষ্টিপাত করিয়া মুহূর্ত্তে বলিলেন, “শুধু যদি আমার ভগবান্ খুঁড়ের জায় তোমাদিগকে এই মুহূর্ত্তে মুক্ত করিয়া দিবার ক্ষমতা থাকিত !” কণেকের জন্ত তিনি চিন্তামগ্নভাবে দণ্ডায়মান রহিলেন, এবং পরে গৃহস্বামিনীকে ( তিনি নিকটেই—

দাঁড়াইয়া ছিলেন) বলিলেন, “এই মহিলাঘর ডিট্রয়েট হইতে আসিতেছেন, ইহাদিগকে উপরে লইয়া যান, ইহারা এই সন্ধ্যাটী আমাদের সহিত অতিবাহিত করিবেন।” আমরা অনেক রাত্রি পর্য্যন্ত আচার্য্যদেবের কথা শুনিতে লাগিলাম। তিনি আমাদের প্রতি আর কোন মনোযোগ দিলেন না, কিন্তু আমরা সংজলের নিকট বিদায় লইবার সময় তিনি আমাদেরকে পরদিন প্রাতে নয়টার সময় আসিতে বলিলেন। আমরা কালবিলম্ব না করিয়া উপস্থিত হইলাম, এবং আচার্য্যদেবও আমাদেরকে গ্রহণ করিয়া তথায় স্থায়ীভাবে বাস করিবার জন্য সাদরে নিমন্ত্রণ করিলেন। তখন আমাদের আনন্দ দেখে কে ?

আমাদের তথায় অবস্থানসম্বন্ধে আর একজন শিষ্যা বিস্তারিতভাবে লিখিয়াছেন। আমি শুধু এইটুকু বলিব যে, সে গ্রীষ্মঋতুটী নিরবচ্ছিন্ন আনন্দেই কাটিয়াছিল। এই সময়ে তিনি যেমন ছিলেন, এমনটী আমি তাঁহাকে আর কখনও দেখি নাই। এখানে সকলেই তাঁহাকে ভালবাসিত বলিয়া তাঁহার চরিত্রের মাধুর্য্যও অতি সুন্দরভাবেই বিকাশ পাইয়াছিল।

আমরা তথায় বার জন ছিলাম, এবং বোধ হইতেছিল, যেন জালাময়ী ত্রিশূলী শক্তি ( Pentecostal fire ) অবতরণ করিয়া পুরাকালে খৃষ্টশিষ্যগণের জ্বর আচার্য্যদেবকেও স্পর্শ করিয়াছিল। একদিন অপরাহ্নে ত্যাগমাহাত্ম্য-প্রসঙ্গে গৈরিকবসনধারী যতিগণের আনন্দ ও স্বাধীনতার বর্ণনা করিতে করিতে সহসা তিনি উঠিয়া গেলেন, এবং অল্পক্ষণেই ত্যাগবৈরাগ্যের চরমসীমা-স্বরূপ “Song of the Sannyasin” ( সন্ন্যাসীর গীতি )-শীর্ষক কবিতাটী লিখিয়া ফেলিলেন।

## দেববাণী ।

আমার মনে হয়, তাঁহার অপরিসীম ধৈর্য্য ও কোমলতাই আমাকে ঐ কালে সৰ্ব্বাপেক্ষা মুগ্ধ করিয়াছিল। পিতা তাঁহার সন্তানদের যে চক্ষে দেখেন, তিনিও আমাদের সেই চক্ষে দেখিতেন—যদিও আমাদের মধ্যে অনেকেই তাঁহার অপেক্ষা বয়সে অনেক বড় ছিলেন। প্রাতঃকালের ক্লাসের লক্ষ্যোপকৰণগুলি শুনিয়া সময়ে সময়ে আমাদের মনে হইত, যেন তিনি ব্রহ্মকে করামলকবৎ প্রভাক্ষ করিয়াছেন, এমন সময়ে হয় ত তিনি সে কক্ষ পরিত্যাগ করিয়া উঠিয়া যাইতেন এবং অল্পক্ষণ পরেই ফিরিয়া আসিয়া বলিতেন, “এখন আমি তোমাদের জন্ত রক্ষন করিতে যাইতেছি।” আর, কত যথার্থ সহিত তিনি উনানের ধারে দাঁড়াইয়া আমাদের জন্ত কোন কিছু ভারতীর আহাধ্য প্রস্তুত করিতেন ! ডিট্রয়েটে আমাদের সাহিত্য শেষবার অবস্থানকালে তিনি একদিন আমাদের জন্ত অতি উপাদের ব্যঞ্জন প্রস্তুত করিয়াছিলেন। প্রতিভাশালী, পণ্ডিতাগ্রগণ্য জগদ্বিখ্যাত বিবেকানন্দ শিষ্যগণের ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র অভাবগুলি নিজ হস্তে পূরণ করিয়া দিতেছেন—শিষ্যগণের পক্ষে কি অপূৰ্ব উদাহরণ ! তিনি ঐ সকল সময়ে কত কোমল, কত করুণস্বভাব হইতেন ! কত কোমলতামর পুণ্যস্মৃতিই না তিনি আমাদের উত্তরাধিকারস্বত্রে অর্পণ করিয়া গিয়াছেন !

একদিন স্বামিজী আমাদের একটা গল্প বলিলেন—এই গল্পটাই তাঁহার জীবনে সৰ্ব্বাপেক্ষা অধিক প্রভাব বিস্তার করিয়াছিল। শৈশবে ধাত্রীর মুখে তিনি উহা বার বার শুনিয়াছিলেন, এবং বার বার শুনিয়াও তাঁহার কখনও বিরক্তি বোধ হইত না। বতদূর সম্ভব, তাঁহার নিজের ভাবারই উহা আমি এখানে উল্লেখ করিতেছি :—

এক বিধবা ব্রাহ্মণীর একটা সন্তান ছিল । ব্রাহ্মণী অত্যন্ত দরিদ্র ছিলেন, আর পুত্রটি অতি অল্পবয়স্ক ছিল—শিশু বলিলেই হয় । ব্রাহ্মণের সন্তান, সুতরাং তাহাকে লেখা-পড়া শিখাইতেই হইবে । কিন্তু কিরূপে উহা সম্ভব হয় ? দরিদ্রা ব্রাহ্মণীর যে গ্রামে বাস, তথায় কোন শিক্ষক ছিল না, সুতরাং বালককে শিক্ষালাভ করিবার জন্য নিকটবর্তী গ্রামে যাঁচিতে হইত, এবং তাহার জননী অত্যন্ত দরিদ্র থাকায় তাহাকে তথায় হাঁটিয়া যাঁচিতে হইত । গ্রামদ্বয়ের মধ্যে একটা ক্ষুদ্র জঙ্গল ছিল এবং বালককে উহা অতিক্রম করিতে হইত । সকল উষ্ণপ্রধান দেশের জায় ভারতেও খুব প্রাতে এবং পুনরায় সন্ধ্যায় প্রাকালে শিক্ষা দেওয়া হইয়া থাকে, দিবসের গ্রীষ্মাধিক্যে কোন কাজ হয় না । সুতরাং বালকের পাঠশালা যাইবার সময় এবং পুনরায় বাড়ী ফিরিবার সময় রোজই অল্প অন্ধকার থাকিত । আমাদের দেশে যাহাদের সঙ্গতি নাই, তাহাদিগকে দম্পশিক্ষা বিনামূল্যে দেওয়া হয়, সুতরাং বালক বিনাব্যয়ে এই গুরুমহাশয়ের নিকট পড়িতে পাইল, কিন্তু তাহাকে জঙ্গলের মধ্য দিয়া যাইতে হইত, এবং সঙ্গে কেহ না থাকায় সে মহা ভয় পাইত । একদিন বালক তাহার মাতার নিকট বলিল, “আমাকে প্রত্যহ ঐ ভয়ঙ্কর বনের মধ্য দিয়া যাইতে হয়, আমার ভয় পায় । অস্ত্র ছেলেদের সঙ্গে চাকর, যার, তাহারা তাহাদের তত্ত্বাবধান করে, আমার সঙ্গে যাইবার জন্য কেন একটা চাকর থাকিবে না ?” উত্তরে মাতা বলিলেন, “বাবা, হুংখের কথা কি বলিব, আমি যে বড় গরীব, আমার যে তোমার সঙ্গে চাকর দিবার সঙ্গতি নাই ।” ছেলেটি অজ্ঞানতা করিল, “তাহা হইলে আমি কি করিতে পারি ?” মাতা

## দেববাণী ।

বলিলেন, “বলিতেছি । এক কাজ কর—ঐ বনে তোমার রাখাল-দাদা কৃষ্ণ আছেন ( ভারতে শ্রীকৃষ্ণের একটা নাম “রাখাল-রাজ” ), তাঁহাকে ডাকিও, তাহা হইলে তিনি আসিয়া তোমার তত্ত্বাবধান করিবেন, এবং তুমিও আর একা থাকিবে না ।” বালক পরদিনও সেই বনে প্রবেশ করিল এবং ডাকিতে লাগিল, “রাখাল-দাদা, রাখাল-দাদা, তুমি এখানে আছ কি ?” এবং শুনিতে পাইল, কে যেন বলিতেছে—“হাঁ, আছি ।” বালক সাশ্বনা পাইল এবং আর কখনও ভয় করিত না । ক্রমে সে দেখিতে লাগিল, তাহারই বয়সী এক বালক বন হইতে বাহির হইয়া তাহার সহিত খেলা করে এবং তাহার সঙ্গে সঙ্গে যায় । ছেলেটির মনে আর দ্বন্দ্ব রহিল না । কিছুদিন পরে গুরুমহাশয়ের পিতৃ-বিয়োগ হইল, এবং ভারতের প্রথা-মত, তত্পলক্ষে একটা বহৎ অনুষ্ঠান হইল । সেই সময়ে সকল ছাত্রকেই গুরুমহাশয়কে কিছু কিছু উপহার দিতে হইবে, সুতরাং দরিদ্র বালক তাহার মাতার নিকট গিয়া বলিল, “মা, অল্প ছেলেদের মত আমিও গুরুমহাশয়কে কিছু উপহার দিব, আমাকে কিছু কিনিয়া দাও ।” কিন্তু জননী বলিলেন যে, তিনি নিতান্ত দরিদ্র । তাহাতে বালক কাঁদিতে কাঁদিতে বলিল, “আমার উপায় ?” শেষে মাতা বলিলেন, “রাখাল-দাদার কাছে গিয়া তাঁহার নিকট চাও ।” ইহা শুনিয়া বালক বনের মধ্যে গিয়া ডাকিল, “রাখাল-দাদা, গুরু মহাশয়কে উপহার দিবার জন্য তুমি আমাকে কিছু দিবে কি ?” অমনি তাহার সম্মুখে একটা দ্বন্দ্ব-ভাণ্ড উপস্থিত হইল । বালক কৃতজ্ঞহৃদয়ে ভাণ্ডটা গ্রহণ করিল এবং গুরুমহাশয়ের গৃহে গিয়া এককোণে দাঁড়াইয়া, ভৃত্যগণ তাহার

উপহারটী গুরুমহাশয়ের নিকট লইয়া যাইবে এইজন্ত অপেক্ষা করিতে লাগিল । কিন্তু অল্প উপঢৌকনগুলি এত জাঁকজমকপূর্ণ ও চমৎকার ছিল যে, চাকরেরা তাহার দিকে খেয়ালই দিল না । তাহাতে সে মুখ ফুটিয়া কহিল, “গুরুমহাশয়, এই আমি আপনার জন্ত উপহার আনিয়াছি ।” গুরুমহাশয় মুখ ফিরাইয়া দেখিলেন যে, উপহার অতি সামান্য, নগণ্য সামগ্রী, এবং অবজ্ঞাভরে ভৃত্যকে বলিলেন, “এ যখন ইহা লইয়া এত চোঁচামেচি করিতেছে, তখন দুধটা একটা পাত্রে ঢালিয়া লইয়া উহাকে বিদায় কর ।” ভৃত্য ভাঙটী লইয়া দুধটুকু একটা বাটীতে ঢালিল, কিন্তু সে ভাঙটী নিঃশেষ করিতে না করিতে উহা আবার পূর্ণ হইয়া উঠিল, সে উহাকে শূন্য করিতে পারিল না ! তখন সকলেই বিস্মিত হইয়া জিজ্ঞাসা করিল, “এ কি ব্যাপার ? এ ভাঙ তুমি কোথায় পাইলে ?” ছেলেটী উত্তর দিল, “রাখাল-দাদা আমাকে বনে উহা দিয়াছেন ।” তাহার সকলে বলিয়া উঠিল, “বল কি ! তুমি শ্রীকৃষ্ণকে দেখিয়াছ, আর তিনি উহা তোমাকে দিয়াছেন ?” বালক বলিল, “হাঁ, এবং তিনি আমার সহিত প্রত্যহ খেলা করেন, এবং আমি পাঠশালায় আসিবার সময় আমার সঙ্গে সঙ্গে আসেন ।” সকলে বিস্মিত হইয়া বলিল, “বল কি ! তুমি শ্রীকৃষ্ণের সঙ্গে বেড়াও, শ্রীকৃষ্ণের সঙ্গে খেল ?” আর, গুরুমহাশয়ও বলিলেন, “তুমি আমাদিগকে লইয়া গিয়া ইহা দেখাইতে পার ?” ছেলেটী বলিল, “হাঁ, পারি । আমার সঙ্গে আসুন ।” তখন ছেলেটী এবং গুরুমহাশয় বনমধ্যে প্রবেশ করিলেন, এবং বালক নিত্যকার অভ্যাসমত ডাকিতে লাগিল, “রাখাল-দাদা, এই আমার গুরুমহাশয় আসিয়াছেন, কোথায় তুমি ?”—কিন্তু কোন



দেববাণী ।

উত্তর আসিল না । বালক বারংবার ডাকিল, কিন্তু কোন উত্তর আসিল না । তখন সে কাঁদিতে কাঁদিতে বলিল, “রাখাল-দাদা, একবার এস, নতুবা সকলে আমাকে মিথ্যাবাদী বলিবে ।” তখন স্তনা গেল বহু দূর হইতে কে যেন বলিতেছে, “আমি তোমার নিকট আসি, কারণ তুমি শুদ্ধস্ব, এবং তোমার সময় হইয়াছে, কিন্তু তোমার গুরুমহাশয়কে এখনও আমার দর্শনলাভের জন্য বহু জ্ঞানান্তর গ্রহণ করিতে হইবে ।”

“থাওজ্যাও আইল্যাও পার্কে” গ্রীষ্মকাল অতিবাহিত করিয়া স্বামী বিবেকানন্দ ইংলণ্ড যাত্রা করেন, এবং পরবর্তী বসন্তকালের ( ১৮৯৬ খৃঃ ) পূর্বে আমি আর তাঁতাকে দেখি নাই । উক্ত সময়ে তিনি দুই সপ্তাহের জন্য ডিট্রয়েটে আগমন করেন । সঙ্গে তাঁহার সাক্ষেতিক লেখক ( Stenographer ) বিশ্বস্ত গুড্‌উইন্ । তাঁহার। রিশিলুতে ( The Richelieu ) কয়েকখানি ঘর ভাড়া লইয়াছিলেন । রিশিলু একটা ক্ষুদ্র ‘ফ্যামিলি হোটেল’—তথায় একাধিক লোক সপরিবারে বাস করিত । তত্রত্য বহু বৈঠকখানাটি তিনি ক্লাসের অধিবেশন ও বক্তৃতার জন্য ব্যবহার করিতে পাইতেন । কিন্তু উহা এত বড় ছিল না যে, উহাতে সেই বিপুল জনসংখ্যার সকলের স্থান সঙ্কুলান হয়, এবং ছুঃখের বিষয়, অনেককে বিফলমনোরথ হইয়া প্রত্যাবর্তন করিতে হইত । বৈঠকখানা, দরদালান, সিঁড়ি এবং পুস্তকাগারে সভ্য সভাই এক তিল স্থান ঋণীত না । সেই কালে তিনি একেবারে ভক্তিমাতা ছিলেন—ভগবৎপ্রেমই তাঁহার কৃথাত্বস্বরূপ ছিল । তিনি যেন এক-প্রকার ঐশ্বরিক উদ্ভাদগ্রস্ত হইয়াছিলেন, প্রেমময়ী জগজ্জননীর প্রতি কীর আকাঙ্ক্ষার, তাঁহার হৃদয় যেন বিদীর্ণ হইবার উপক্রম করিতেছিল ।

ডিউরেটে সাধারণের সমক্ষে তাঁহার শেষ উপস্থিতি বেথল মন্দিরে । স্বামিজীর জনৈক অনুরাগী ভক্ত, রাবি লুই গ্রোস্ম্যান, তথায় যাজকের পদে অধিষ্ঠিত ছিলেন । সে দিন রবিবার, সন্ধ্যাকাল, এবং জনতা এত অধিক হইয়াছিল যে, আমাদের ভয় হইয়াছিল, বুঝি লোকে বিহ্বল হইয়া একটা কি করিয়া বসে । রাস্তার উপরেও অনেক দূর পর্য্যন্ত ঠাসা লোক, এবং শত শত ব্যক্তি ফিরিয়া গিয়াছিল । স্বামিজী সেই বৃহৎ শ্রোতৃসমূহকে মন্থনুগ্ন করিয়া রাখিয়াছিলেন ; তাঁহার বক্তৃতার বিষয় ছিল—“পাশ্চাত্য জগতের প্রতি ভারতের বাণী” ও “সার্বজনীন ধর্ম্মের আদর্শ” । তাঁহার বক্তৃতা অতি উৎকৃষ্ট ও পাণ্ডিত্যপূর্ণ হইয়াছিল । ৭.১১ রজনীতে আচার্য্যদেবকে যেমনটী দেখিয়াছি, তেমনটী আর কখনও তাঁহাকে দেখি নাই । তাঁহার সৌন্দর্য্যের মধ্যে এমন কিছু ছিল, যাহা এ পৃথিবীর নহে । মনে হইতেছিল, যেন আত্মাপকী দেহপিণ্ডের ভাঙ্গিবার উপক্রম করিয়াছে, এবং সেই সময়েই আমি প্রথম তাঁহার আসন্ন দেহাবসানের পূর্বাভাস প্রাপ্ত হইয়াছিলাম । বহু বর্ষের অতিরিক্ত পরিশ্রমের ফলে তিনি অতিশয় শ্রান্ত হইয়া পড়িয়াছিলেন, এবং তিনি যে অধিক দিন এ পৃথিবীতে থাকিবেন না, তাহা তখনই বুঝিতে পারা গিয়াছিল । আমি “না, না, এ কিছু নহে” বলিয়া মনকে বুঝাইতে চেষ্টা করিলাম, কিন্তু প্রাণে প্রাণে উহার সত্যতা অনুভব করিলাম । তাঁহার বিশ্রামের প্রয়োজন হইয়াছিল, কিন্তু তিনি ভিতর হইতে বুঝিতেছিলেন, তাঁহাকে কার্য্য করিয়াই ধাইতে হইবে ।

ইহার পর আমি ১৮৯৯ খৃষ্টাব্দের জুলাই মাসে তাঁহার দর্শন পাই ।

দেববাণী ।

তিনি অত্যন্ত পীড়িত হইয়াছিলেন, এবং দীর্ঘ সমুদ্রযাত্রায় তাঁহার স্বাস্থ্যের উন্নতি হইবে, এই বিবেচনার তিনি গোলকণ্ডা জাহাজে কলিকাতা হইতে ইংলণ্ড যাত্রা করেন । তিনি দেখিয়া যার পর নাই বিস্মিত হইলেন যে, জাহাজখানি ‘টিলবেরি ডকে’ পৌঁছিবার সময় তাঁহার দুই জন আমেরিকাবাসী শিষ্য তথায় উপস্থিত আছেন । তিনি অমুক দিনে যাত্রা করিবেন, একখানি ভারতীয় মাসিক পত্রে এই সংবাদটী পাইবামাত্র আমরা কালবিলম্ব না করিয়া তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ করিবার জন্য আমেরিকা হইতে ইংলণ্ডে আগমন করিয়াছিলাম, কারণ, তাঁহার স্বাস্থ্য সম্বন্ধে আমরা যে সকল বিবরণ পাইয়াছিলাম, তাহাতে আমরা সাতিশয় ভীত হইয়াছিলাম ।

তিনি অত্যন্ত রোগী হইয়া গিয়াছিলেন, এবং তাঁহাকে দেখিতে যেমন বালকের স্তায় হইয়াছিল, তাঁহার ক্রিয়াকলাপও তদ্রূপ হইয়াছিল । এই সমুদ্রযাত্রার ফলে তিনি তাঁহার পূর্ব বল ও শক্তি কথঞ্চিৎ পুনঃপ্রাপ্ত হইয়াছেন দেখিয়া তিনি খুব আনন্ডিত হইয়াছিলেন । এবার স্বামী ছুরীরানন্দ এবং সিষ্টার নিবেদিতা তাঁহার সহযাত্রী ছিলেন এবং লণ্ডনের অনতিদূরে উইমল্ডন্ নামক স্থানের একটি প্রশস্ত পুরাতন ধরনের বাটীতে স্বামিষয়ের জন্য স্থান নির্দিষ্ট হইয়াছিল । স্থানটী বেশ কোলাহলশূন্য এবং শান্তিপূর্ণ ছিল এবং আমরা তথায় একমাসকাল স্নেহে অতিবাহন করিয়াছিলাম ।

স্বামিজী সে বার সাধারণের সমক্ষে কোন বক্তৃতা দি করেন নাই, এবং শীঘ্রই স্বামী ছুরীরানন্দ ও তাঁহার আমেরিকাবাসী বন্ধুগণ সমভি-  
ব্যাহারে আমেরিকা যাত্রা করেন । সমুদ্রবক্ষে ঈশটী চিরশ্রমণীয় দিবস

অতিবাহিত হইয়াছিল । প্রতিদিন শ্রাতঃকালে গীতাপাঠ ও ব্যাখ্যা, সংস্কৃত কবিতা ও গল্পের আবৃত্তি ও অনুবাদ, এবং স্মরণ করিয়া প্রাচীন বৈদিক স্তোত্রপাঠ হইত । সমুদ্রে বীচিবিক্ষোভ ছিল না, এবং রজনীতে চন্দ্রালোক অপূর্ণ সুষমা বিস্তার করিত । ঐ কয়দিনের সন্ধ্যাগুলি অতি চমৎকার ছিল ; আচার্য্যদেব ডেকের উপর পায়চারী করিতেন, চন্দ্রালোকে তাঁহার বপুঃ অতি মহদ্ভাবব্যঞ্জক দেখাইত ; যথোঁ যথোঁ পাদচারণা হইতে বিরত হইয়া তিনি আমাদিগের নিকট স্বভাবের শোভা সম্বন্ধে কিছু কিছু বলিতেন এবং বলিয়া উঠিতেন, “দেখ, এই সব মায়া রাজ্যের বস্তুই যদি এত সুন্দর হয়, তবে ভাবিয়া দেখ দেখি, ইহাদের পশ্চাতে যে নিত্যবস্তু রহিয়াছেন, তাঁহার সৌন্দর্য্য কত অপকল্প !”

এক বিশেষ রমণীয় রজনীতে যখন পূর্ণচন্দ্রের কনককিরণধারায় জগৎ হাসিতেছিল, সেই অপকল্প মোহকরী রজনীতে তিনি অনেকক্ষণ ধরিয়া নির্বাকভাবে দৃশ্যমাধুরী পান করিতেছিলেন । সহসা আমাদিগের দিকে চাহিয়া সমুদ্র ও আকাশের প্রতি অঙ্গুলি নির্দেশ করিয়া বলিলেন, “যখন কবিত্বের চরমসীমা ঐ সম্মুখে রহিয়াছে, তখন আবার কবিতা আবৃত্তির প্রয়োজন কি ?”

আমরা যথাসময়ে নিউ-ইয়র্ক পৌঁছিলাম ; গুরুদেবের সহিত এই দশ দিবস এমন পরমানন্দে ঘনিষ্ঠভাবে অতিবাহিত হইয়াছিল যে, মনে হইতেছিল, আমরা আরও বিলম্বে পৌঁছিলাম না কেন ? ইহার পর তাঁহার সাক্ষাৎ পাই ১৯০০ খৃষ্টাব্দের ৪ঠা জুলাই তারিখে,—এই সময় তিনি তাঁহার বন্ধুবর্গের সহিত কিছুদিন যাপন করিবার জন্ত ডিট্রয়েট আগমন করিয়াছিলেন ।

দেববাণী ।

তিনি অত্যন্ত শীর্ণ হইয়া গিয়াছিলেন—যেন ভাবময় তরু—যেন সেই মহান্ আত্মা আর হাড়মাসের খাঁচার আবদ্ধ থাকিবে না ! আর একবার আমরা সত্যকে দেখিয়াও দেখিলাম না—কোন আশা নাই জানিয়াও তাঁহার আরোগ্যের আশা হৃদয়ে পোষণ করিতে লাগিলাম ।

আর আমি তাঁহাকে দেখি নাই, কিন্তু “সেই অপর শিষ্যাটী,” তিনি আমাদিগকে জন্মের মত পরিত্যাগ করিবার পূর্বে, কয়েক সপ্তাহ ভারতে তাঁহার সহিত একত্র অবস্থান করিবার সৌভাগ্য লাভ করিয়াছিলেন সেই সময়ের কথা মনে করিলেই যারপরনাই কষ্ট বোধ হয় । সে হৃদয়ভেদী দুঃখ এখনও আমার সঙ্গী হইয়া রহিয়াছে ; কিন্তু এই সকল দুঃখকষ্টের অন্তরালে অতি গভীরপ্রদেবে এক মহতী শান্তি বিরাজমান,—তথায় এই মধুর দিব্য অনুভূতি বর্ত্তমান রহিয়াছে যে, মহাপুরুষগণ স্বীয় জীবনদ্বারা লোককে সত্যের পন্থা প্রদর্শন করিবার জন্য ধরাভূত অবতীর্ণ হন । আর, এইরূপ একজন মহাপুরুষের সঙ্গ ও কৃপালাভ যে আমাদের জীবনে সম্ভবপর হইয়াছিল—যখন আমি এই ঘটনার গুরুত্ব উপলব্ধি করি, এবং দিনের পর দিন তাঁহার উক্তিগুলির মধ্যে নূতন নূতন সৌন্দর্য্য এবং গভীরতর অর্থ লেখিতে পাই, এবং তৎসম্বন্ধে চিন্তা-করিতে থাকি, তখন আমার সত্য সত্যই ধারণা হয়—কে যেন বলিতেছে, “জুতা খুলিয়া ফেল, কারণ যে স্থানে তুমি দাঁড়াইয়া রহিয়াছ, উহা পবিত্রভূমি ।”

ডিট্রয়েট, মিশিগ্যান, ১৯০৮ ।

এম, সি, ফার্বি ।

# দেববাণী ।

১৮৯৫ খ্রীঃ, ১৯শে জুন, বুধবার ।

[ স্বামিজী একখানি বাইবেল হস্তে লইয়া ছাত্রগণের নিকট উপস্থিত হইলেন এবং উহার নবসংহিতাভাগের ( New Testament ) মধ্যে অবস্থিত জনের গ্রন্থখানি ( Gospel according to St. John ) খুলিয়া বলিলেন, তোমরা যখন সকলেই খ্রীষ্টিয়ান, তখন খ্রীষ্টীয় শাস্ত্র হইতে আরম্ভ করাই ভাল । ]

জনের গ্রন্থ-প্রারম্ভেই এই কথাগুলি আছে,—

“আদিতে শব্দমাত্র ছিল, সেই শব্দ ব্রহ্মের সহিত বিদ্যমান ছিল, আর সেই শব্দই ব্রহ্ম ।”

হিন্দুরা এই ‘শব্দ’কে মায়্য বা ব্রহ্মের ব্যাক্ত্যাব বলে থাকেন, কারণ এটা ব্রহ্মেরই শক্তি । যখন সেই নিরপেক্ষ ব্রহ্মসত্তাকে আমরা মায়্যাবরণের মধ্য দিয়া দেখি, তখন তাকে আমরা ‘প্রকৃতি’ বলে থাকি । ‘শব্দ’র দুটো বিকাশ, একটা এই ‘প্রকৃতি’,—এইটাই সাধারণ বিকাশ । আর এর বিশেষ বিকাশ হচ্ছে রূক্ষ, বুদ্ধ, জ্ঞান, রামরূক্ষ প্রভৃতি অবতার পুরুষগণ । সেই নিগুণ ব্রহ্মের বিশেষ বিকাশ যে খ্রীষ্ট, তাঁকে আমরা জেনে থাকি, তিনি আমাদের জেয় । কিন্তু নিগুণ ব্রহ্মবস্তুকে আমরা জানতে পারি না । আমরা পরম পিতাকে \* জানতে পারি না, কিন্তু

\* God the Father.

দেববাণী ।

তঁার তনয়কে \* জানতে পারি । নিগুণ ব্রহ্মকে আমরা শুধু মানবরূপ রঙ্গের মধ্য দিয়ে দেখতে পারি, খ্রীষ্টের মধ্য দিয়ে দেখতে পারি ।

অন-লিখিত গ্রন্থের প্রথম পাঁচ শ্লোকেই খ্রীষ্টধর্মের সারতত্ত্ব নিহিত । এর প্রত্যেক শ্লোকটি গভীরতম দার্শনিক তথ্যে পূর্ণ ।

পূর্ণস্বরূপ যিনি, তিনি কখন অপূর্ণ হন না । তিনি অঙ্ককারের মধ্যে রয়েছেন বটে, কিন্তু ঐ অঙ্ককার তাঁকে স্পর্শ করতে পারে না । ঈশ্বরের দয়া সকলেরই উপর রয়েছে, কিন্তু তাদের পাপ তাঁকে স্পর্শ করতে পারে না । আমরা নেত্ররোগাক্রান্ত হয়ে সূর্য্যকে অন্তরূপ দেখতে পারি, কিন্তু তাতে যেমন সূর্য্য তেমনই থাকে, তার কিছু এসে যায় না । জনের উনত্রিংশ শ্লোকে যে লেখা আছে, “জগতের পাপ দূর করেন”—তার মানে এট যে, খ্রীষ্ট আমাদের পাপ দূর করার পথ দেখিয়ে দেবেন । ঈশ্বর খ্রীষ্ট হয়ে জন্মালেন—মানুষকে তার প্রকৃত স্বরূপ দেখিয়ে দেবার জন্ত, আমরাও যে প্রকৃতপক্ষে ব্রহ্মস্বরূপ, এটো জানিয়ে দেবার জন্ত । আমরা হচ্ছি সেই দেবত্বের উপর মানুষ্যত্বের আবরণ, কিন্তু দেবতাব্যাপন্ন মানুষ্যবিশিষ্ট খ্রীষ্ট ও আমাদের মধ্যে স্বরূপতঃ কোন পার্থক্য নেই ।

ত্রিঈশ্বরবাদীদের + ( Trinitarian ) যে খ্রীষ্ট তিনি আমাদের মত সাধারণ মানুষ্য থেকে অনেক উচ্চে অবস্থিত । একঈশ্বরবাদীদের

---

\* God the Son.

+ ত্রিঈশ্বরবাদী Trinitarian—ইহাদের মতে ঈশ্বর, ‘পিতা’ ‘পুত্র’ ও ‘পবিত্রাত্মা’ভেদে একেই তিন । অপর সম্প্রদায় ইহা অস্বীকার করিয়া বলেন,—খ্রীষ্ট মানুষ্য মাত্র ।

( Unitarian ) খ্রীষ্ট ঈশ্বর নন, শুধু একজন সাধুপুরুষ । এ দুইয়ের কেহই আমাদের সাহায্য করতে পারে না । কিন্তু যে খ্রীষ্ট ঈশ্বরবতীর, যিনি নিজ ঈশ্বরত্ব বিস্মৃত হন নি, সেই খ্রীষ্টই আমাদের সাহায্য করতে পারেন, তাঁতে কোনরূপ অপূর্ণতা নেই । এই সকল অবতারণার রাতদিন মনে থাকে যে তাঁরা ঈশ্বর । তাঁরা আজ্ঞা এটা জানেন । তাঁরা যেন সেই সব অভিনেতাদের মত, যাঁদের নিজ নিজ অংশের অভিনয় শেষ হয়ে গেছে—নিজেদের আর কোন প্রয়োজন নেই, তবু যাঁরা কেবল অপরকে আনন্দ দেবার জন্তই রঙ্গমঞ্চে ফিরে আসেন । এই মহাপুরুষগণকে সংসারের কোন মলিনতা স্পর্শ করতে পারে না । তাঁরা কেবল আমাদের শিক্ষা দেবার জন্ত কিছুকাল আমাদের মত মানুষ হয়ে আসেন, আমাদেরই মত বন্ধ বলে ভাণ করেন, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে তাঁরা কখনই বন্ধ নন, সদাই মুক্তস্বভাব ।

\* \* \* \*

মঙ্গল জিনিসটা সত্যের সমীপবর্তী বটে, কিন্তু তবু ওটা সত্য নয় । অমঙ্গল যাতে আমাদের বিচলিত করতে না পারে, এইটে শেখবার পর আমাদের শিখতে হবে, যাতে মঙ্গল আমাদের সুখী করতে না পারে । আমাদের জানতে হবে যে, আমরা মঙ্গল অমঙ্গল দুইয়েরই বাইরে । ওদের উভয়েরই যে স্থাননির্দেশ আছে, সেটা আমাদের লক্ষ্য করতে হবে ; আর বুঝতে হবে যে, একটা থাকলেই অপরটা থাকবেই থাকবে । দ্বৈতবাদের ভাবটা প্রাচীন পারসীকদের \* কাছ থেকে

---

\* অরডুস্তের অসুগামী প্রাচীন পারস্যবাসিগণ বিশ্বাস করিতেন, অহরমজ্জ ও আহ্রিমান নামক শুভাশুভের অধিষ্ঠাতা দেবদেয় দ্বারা সমগ্র জগৎ নিয়ন্ত্রিত ।



দেববাণী ।

এসেছে । প্রকৃতপক্ষে ভাল মন্দ দুইই এক জিনিস এবং উভয়ই আমাদের মনে । মন যখন স্থির ও শাস্ত হয়, তখন ভাল মন্দ কিছুতেই তাকে স্পর্শ করতে পারে না । শুভাশুভ দুইয়েরই বন্ধন কাটিয়ে একেবারে মুক্ত হও, তখন এদের কেউই আর তোমায় স্পর্শ করতে পারবে না, তুমি মুক্ত হয়ে পরমানন্দ সম্ভোগ করবে । অশুভ যেন লোহার শিকল, আর শুভ সোণার শিকল ; কিন্তু দুইই শিকল । মুক্ত হও এবং জগ্নের মত জেনে রাখবে, কোন শিকলই তোমায় বাঁধতে পারে না । সোণার শিকলটির সাহায্যে লোহার শিকলটা আঁরা করে নাও, তার পর দুটোকেই ফেলে দাও । অশুভরূপ কাঁটা আমাদের শরীরে রয়েছে ; ঐ বাড়েরই আর একটা কাঁটা ( শুভরূপ ) নিয়ে পূর্বের কাঁটাটা তুলে ফেলে শেষে দুটোকেই ফেলে দাও, দিয়ে মুক্ত হও ।

\*

\*

\*

\*

জগতে সর্বদাই দাতার আসন গ্রহণ করো । সর্বস্ব দিয়ে দাও, আর গিरे কিছু চেয়ো না । ভালবাসা দাও, সাহায্য দাও, সেবা দাও, এতটুকুও যা তোমার দেবার আছে, দিয়ে দাও, কিন্তু সাবধান, বিনিময়ে কিছু চেয়ো না । কোন সত্ত্ব ফল্ট করো না, তা হলেই তোমার ঘাড়োও কোন সত্ত্ব ফল্ট চাপবে না । আমরা যেন আমাদের নিজের বদান্ধতা থেকেই দিৱে যাই—ঠিক যেমন ঈশ্বর আমাদের দিয়ে থাকেন ।

ঈশ্বর একমাত্র দেনেওয়াল, জগতের সকলেই ত দোকানদার মাত্র ।  
..... তাঁর সহ-করা হাণ্ডি ( চেক ) বোগাড় করলেই যেখানে যাবে তার বাড়ির হবে ;

“ঈশ্বর অনির্বচনীয় প্রেমস্বরূপ”—তিনি উপলব্ধির বস্তু, কিন্তু তাঁকে কখনও ইতি ইতি করে নির্দেশ করা যায় না ।

\* \* \* \*

আমরা যখন হৃৎকষ্ট এবং সজ্জ্বের মধ্যে পড়ি তখন অগত্যা আমাদের কাছে একটা অতি ভয়ানক স্থান বলে মনে হয় । কিন্তু যেমন আমরা ছোটো কুকুর-বাচ্ছাকে পরস্পর খেলা করতে বা কামড়া-কামড়ি করতে দেখে সেদিকে আদৌ খেয়াল দিই না, জানি যে ছোটোতে মজা কচ্ছে, এমন কি, মাঝে মাঝে জোরে এক আখটা কামড় লাগলেও জানি যে, তাতে বিশেষ কিছু অনিষ্ট হবে না, তেমনি আমাদেরও মাগামারি ইত্যাদি যা কিছু, সব ঈশ্বরের চক্ষে খেলা বই আর কিছু নয় । এই অগত্যা সবই কেবল খেলার অন্ত—ভগবানের এতে শুধু মজাই হয় । অগতে যাই কেন হক না, কিছুতেই তাঁর কোণ উৎপাদন করতে পারে না ।

\* \* \* \*

পড়িরে ভবসাগরে ডুবে যা তম্বর তরী ।

মায়াঝড় মোহতুকান ক্রমে বাড়ে গো শঙ্করী ।

একে মনমাঝি আনাড়ি,                      রিপু ছজন কুজন দাঁড়ী,

কুবাতাসে দিরে পয়ড়ি, হাবুডুবু খেয়ে মরি ।

ভেঙ্গে গেছে ভক্তির হাল,                      উড়ে গেল শ্রদ্ধার পাল,

তরী হল বানচাল, উপায় কি করি ।

উপায় না দেখে আর,                      নীলকমল ভেবেছে সার,

ভরঙ্গে দিরে সীতার দুর্গানামের ভেলা ধরি ন

দেববাণী ।

মাতঃ, তোমার প্রকাশ যে শুধু সাধুতেই আছে আর পাপীতে নেই, তা নয় ; এ প্রকাশ প্রেমিকের ভিতরেও যেমন, হত্যাকারীর ভিতরেও তেমন রয়েছে । যা সকলের মধ্য দিয়েই আপনাকে অভিব্যক্ত করছেন । আলোক অশুচি বস্তুর উপর পড়লেও অশুচি হয় না, আবার শুচি বস্তুর উপর পড়লেও তার গুণ বাড়ে না । আলোক নিভঃশব্দ, সদা অপরিণামী । সকল প্রাণীর পেছনেই সেই সৌম্যাৎ সৌম্যতরা, নিত্যশুদ্ধতা, সদা অপরিণামিনী যা রয়েছেন ।

“যা দেবী সর্বভূতেষু চেতনেত্যভিধীয়তে ।

নমস্তস্তৈ নমস্তস্তৈ নমস্তস্তৈ নমো নমঃ ॥”

তিনি হৃৎকণ্ঠে, কুখাতৃষ্ণার মধ্যেও রয়েছেন, আবার স্নেহের ভিতর, উদাত্ত ভাবের ভিতরও রয়েছেন । ঐ যে ভ্রমর মধুপান করছে, ও সেই প্রভুই ভ্রমররূপে মধুপান কচ্ছেন । ঈশ্বরই রয়েছেন জেনে, জ্ঞানী ব্যক্তির নিন্দাস্বত্তি ছইই ছেড়ে দেন । জেনে রাখ যে, কিছুতেই তোমার কোন অনিষ্ট করতে পারে না । কি করে করবে ? তুমি কি মুক্ত নও ? তুমি কি আত্মা নও ? তিনি আমাদের প্রাণের প্রাণ, চকুর চকু, শ্রোত্রের শ্রোত্রস্বরূপ ।\*

আমরা সংসারের মধ্য দিয়ে চলেছি, যেন পাহারাওয়াল। আমাদের ধরবার জন্ত পিছু পিছু ছুটেছে—তাই আমরা ভগতের যা সৌন্দর্য্য, তার শুধু ঈশ্বর আভাসমাত্রই দেখে থাকি । এই যে আমাদের এত ভয়, ওটা

---

\* শ্রোত্রস্ত শ্রোত্রঃ...স উ প্রাণস্য প্রাণঃ । চকুবাক্ককুঃ—কেনোপনিবৎ,

\*\* সৌক ।

জড়কে সত্য বলে বিশ্বাস করা থেকে এসেছে। জড়ের যা কিছু সত্তা সেমত কেবল ওর পেছনে মন রয়েছে বলে। আমরা জগৎ বলে যা দেখছি, তা ঈশ্বরই—প্রকৃতির মধ্য দিয়ে প্রকাশ পাচ্ছেন।

২৩শে জুন, রবিবার।

সাহসী ও অকপট হও—তার পর তুমি যে পথে ইচ্ছা ভক্তিবিশ্বাসের সহিত চল, অবশ্যই সেই পূর্ণ বস্তুকে লাভ করবে। একবার শিকলের একটা কড়া কোন মতে যদি ধরে ফেল, সমগ্র শিকলটাকে ক্রমে ক্রমে টেনে আনতে পারবে! গাছের শিকড়ে যদি জল ছাওয়া, সমস্ত গাছটাই তাতে জল পাবে। ভগবানকে যদি আমরা লাভ করতে পারি, তবে সমুদয়ই পাওয়া গেল।

একঘেয়ে ভাবই জগতে মহা অনিষ্টকর জিনিস। তোমরা নিজেকে বিভিন্ন বস্তু ভিন্ন ভিন্ন ভাবে বিকাশ করতে পারবে, ততই জগৎকে বিভিন্নভাবে—কখনও জ্ঞানের দৃষ্টিতে, কখনও বা ভক্তির দৃষ্টিতে—সম্ভোগ করতে পারবে। নিজের প্রকৃতিটাকে আগে ঠিক কর, তার পর সেই প্রকৃতি অনুযায়ী পথ অবলম্বন করে তাতে লেগে পড়ে থাক। প্রবর্তকের পক্ষে নিষ্ঠাই (একটা ভাবে দৃঢ় হওয়া) একমাত্র উপায়; কিন্তু যদি যথার্থ ভক্তিবিশ্বাস থাকে এবং যদি ভাবের ঘরে চুরি না থাকে, তবে ঐ নিষ্ঠাই তোমায় এক ভাব থেকে সব ভাবে নিয়ে যাবে। গির্জা, মন্দির, মতমতাস্তর, নানাবিধ অনুষ্ঠান, এগুলি যেন চারাগাছকে রক্ষা করবার জন্য তার চারিদিকে বেড়া দেওয়া। কিন্তু যদি গাছটাকে বাড়াতে চাও, তা হলে শেষে সেগুলিকে ভেঙ্গে দিতে হবে। এইরূপ বিভিন্ন ধর্ম, বেক, বাইবেল, মতমতাস্তর—এ সবও যেন চারাগাছের

## দেববাণী ।

টবের মত, কিন্তু টব থেকে ওকে একদিন না একদিন বেরিয়ে হবে ।  
নিষ্ঠা যেন চারাগাছটাকে টবে বসিয়ে রাখা—সাধককে তার নির্ঝাটিত  
পথে আগলে রাখা ।

\*

+

\*

\*

সমগ্র সমুদ্রটান দিকে দেখ, এক একটা তরঙ্গের দিকে দেখো না ;  
একটা পিপড়ে ও একজন দেবতার ভিতর কোন প্রভেদ দেখো না ।  
প্রত্যেক কীটটী পর্যন্ত প্রভু জৈশার তাই । একটাকে বড়, অপরটাকে  
ছোট বল কি করে ? নিজের নিজের কোটে সকলেই যে স্ব স্ব প্রধান ।  
আমরা যেমন এখানে রয়েছি, তরুণ সূর্য, চন্দ্র, তারাতেও রয়েছি ।  
আমরা দেশকালের অতীত ও সর্বব্যাপী । যে কোন মুখে সেই প্রভুর  
গুণগান উচ্চারিত হচ্ছে, তাই আমার মুখ, যে কোন চক্ষু কোন বস্তু  
দেখছে, তাই আমার চক্ষু । আমরা কোন নির্দিষ্ট স্থানে সীমাবদ্ধ নই ,  
আমরা দেহ নই, সমগ্র ব্রহ্মাণ্ডই আমাদের দেহ । আমরা যেন  
ঐশ্বর্যালিঙ্গের মত মায়াযুগি ঘোরাচ্ছি, আর ইচ্ছামত আমাদের সম্মুখে  
নানা দৃশ্য সৃষ্টি করছি । আমরা যেন মাকড়সার মত আমাদের নিশ্চিত  
বৃহৎ জালের মধ্যে অবস্থান করছি—মাকড়সা যখনই ইচ্ছা করে, তখনই  
তার জালের স্নতোগুলোর যে কোনটাতে যেতে পারে । বর্তমানে  
সে যেখানটায় রয়েছে, সেইখানটাকেই কেবল জানতে পারছে, কিন্তু  
কালে সমস্ত জালটাকে জানতে পারবে । আমরাও এখন আমাদের  
দেহটা যেখানে রয়েছে, সেইখানটাতেই নিজ সত্তা অনুভব করছি,  
এখন আমরা কেবল একটা মস্তিষ্কমাত্র ব্যবহার করতে পারি, কিন্তু  
যখন আমরা পূর্ণজ্ঞান বা জ্ঞানাতীত অবস্থায় উপনীত হই, তখন আমরা

সব জানতে পারি, আমরা সব মস্তিষ্ক ব্যবহার করতে পারি । এখনই আমরা আমাদের বর্তমান জ্ঞানকে ধাক্কা দিয়ে এমন ঠেলে দিতে পারি যে, সে তার সীমা ছাড়িয়ে চলে গিয়ে জ্ঞানাতীত বা পূর্ণজ্ঞানভূমিতে কাজ করতে থাকবে ।

আমরা চেষ্টা করছি, কেবল অস্তিস্বরূপ, সংস্করণ হতে—তাতে ‘আমি’ পর্য্যন্ত থাকবে না—কেবল শুদ্ধ স্ফটিকসঙ্কাশ হবে, তাতে সমগ্র জগতের প্রতীবিশ্ব পড়বে, কিন্তু তা যেমন তেমনই থাকবে । এই অবস্থা লাভ হলে আর ক্রিয়া কিছু থাকে না, শরীরটা কেবল যন্ত্রবৎ হয়ে যায় ; সে সদা শুদ্ধতাবাপন্নই থাকে, তার শুদ্ধির জন্ত আর চেষ্টা করতে হয় না ; সে অপবিত্র হতেই পারে না ।

নিজেকে সেই অনন্তস্বরূপ বলে জান, তা হলে তার একদম চলে যাবে । সর্বদাই বল, “আমি ও আমার পিতা ( ঈশ্বর ) এক ।” \*

\* \* \* \*

আঙ্গুরগাছে যেমন ঝোলো ঝোলো আঙ্গুর ফলে, ভবিষ্যতে তেমনই ঝোলো ঝোলো খ্রীষ্টের অভ্যুদয় হবে । তখন সংসারখেলা শেষ হয়ে যাবে । সকলেই সংসারচক্র থেকে বেরিয়ে মুক্ত হয়ে যাবে । যেমন, একটা কেটলিতে জল চড়ান হয়েছে ; জল ফুটতে আরম্ভ হতেই প্রথমে একটার গ্যাস একটা করে বৃদ্ধ উঠতে থাকে, ক্রমে এই বৃদ্ধ-গুলোর সংখ্যা বেশী হতে থাকে, শেষে সমস্ত জলটা টগবগ করে ফুটতে থাকে ও বাষ্প হয়ে বেরিয়ে যায় । বুদ্ধ ও খ্রীষ্ট এই পৃথিবীর মধ্যে সর্বাপেক্ষা বড় দুটি বৃদ্ধ । মুশা ছিলেন একটা ছোট বৃদ্ধ, তার পর

---

\* I and my Father are one.—বাইবেল ।

দেববাণী ।

তারে বাড়ি, তারে বাড়ি আরও সব বুঝ দ উঠেছে । কোন সময়ে কিন্তু জগৎসুখ এইরূপ বুঝ দ হয়ে বাষ্পাকারে বেরিয়ে যাবে । কিন্তু সৃষ্টি ত অবিশ্রাম প্রবাহে চলছেই, আবার নূতন জলের সৃষ্টি হয়ে ঐ পূর্ব প্রক্রিয়ার মধ্য দিয়ে চলতে থাকবে ।

২৪শে জুন; বুধবার । ( অল্প স্বামিজী নারদীয় ভক্তিসূত্র হইতে স্থানে স্থানে পাঠ করিয়া ব্যাখ্যা করিতে লাগিলেন । )

“ভক্তি ঈশ্বরে পরমপ্রেমস্বরূপ এবং অমৃতস্বরূপ । যা লাভ করে মানুষ সিদ্ধ হয়, অমৃতস্বলাভ করে ও তৃপ্ত হয় । যা পেলে আর কিছুই আকাঙ্ক্ষা করে না, কোন কিছুই জন্ত শোক করে না, কারও প্রতি ঘেব করে না, অপর কোন বিষয়ে আনন্দ অনুভব করে না এবং সাংসারিক কোন বিষয়েই উৎসাহ বোধ করে না । যা জেনে মানব মত্ত হয়, স্তব্ধ হয় ও আত্মারাম হয় ।” \*

গুরু মহারাজ বলতেন, “এই জগৎটা একটা মত্ত পাগুলা গারদ । এখানে সবাই পাগল—কেউ টাঁকার জন্ত পাগল, কেউ মেয়ে মানুষের জন্ত পাগল, কেউ নামঘণের জন্ত পাগল, আর জনকতক ঈশ্বরের জন্ত

---

\* ওঁ সা কন্মৈ পরমপ্রেমরূপা ।

ওঁ অমৃতস্বরূপা চ ।

ওঁ বাঃ লজ্জা পূমান্ সিদ্ধো ভবতি অমৃতীভবতি তৃপ্তো ভবতি ।

ওঁ বাঃ প্রাণ্য ন কিকিৎ বাহুতি ন শোচতি ন ঘেটী ন রমতে বোৎসাহী ভবতি ।

ওঁ স্বজ্ঞানাত্ম মত্তো ভবতি স্তব্ধো ভবতি আত্মারামো ভবতি ।

নাক্সভক্তিসূত্র । ১ম অনুবাক । ২য় হইতে ৩ষ্ঠ সূত্র ।

পাগল । অত্যাশ্রিত জিনিসের জন্য পাগল না হয়ে ঈশ্বরের জন্য পাগল হওয়াই ভাল নয় কি ? ঈশ্বর হচ্ছেন পরশমণি । তাঁর স্পর্শে মানুষ এক মুহূর্তে সোনা হয়ে যায় ; আকারটা যেমন তেমনি থাকে বটে, কিন্তু প্রকৃতি বদলে যায়—মানুষের আকার থাকে, কিন্তু তার দ্বারা কারও অনিষ্ট করা যেতে পারে না, কিম্বা কোন অত্যাশ্রিত দ্রব্য হতে পারে না ।”

“ঈশ্বরের চিন্তা করতে করতে কেউ কাঁদে, কেউ হাসে, কেউ গায়, কেউ নাচে, কেউ কেউ অদ্ভুত বিষয় সব বলে । কিন্তু সকলেই সেই এক ঈশ্বরেরই কথা কয় ।”\*

মহাপুরুষেরা ধর্ম প্রচার করে যান, কিন্তু যীশু, বুদ্ধ, রামকৃষ্ণ প্রভৃতির দ্বারা অবতারেরা ধর্ম দিতে পারেন । তাঁরা কটাক্ষে বা স্পর্শ-মাত্রে অপরের মধ্যে ধর্মশক্তি সঞ্চারিত করতে পারেন । খ্রীষ্টধর্মে একেই পবিত্রাত্মার ( Holy Ghost ) শক্তি বলেছে—এই ব্যাপারকে লক্ষ্য করেই ‘হস্ত-স্পর্শের’ ( The laying on of hands ) কথা বাইবেলে কথিত হয়েছে । আচার্য্য ( খ্রীষ্ট ) প্রকৃতপক্ষেই শিশ্যগণের ভিতর শক্তি সঞ্চার করেছিলেন ! একেই ‘গুরুপরম্পরাগত শক্তি’ বলে । এই যথার্থ ‘ব্যাপ্টিজম্’ ( Baptism ) অনাদিকাল থেকে অগতে চলে আসছে ।

“ভক্তিকে কোন বাসনাপূরণের সহায়স্বরূপে গ্রহণ করতে পারা যায়

ভাগবতে নিম্নলিখিত শ্লোকে এই ভাবের কথা আছে :—

কচিদ্ধনস্ত্যচ্যুতচিন্তয়া কচিদ্ধনস্তি ননস্তি বদন্ত্যলৌকিকাঃ ।

নৃত্যন্তি গায়ন্ত্যনুশীলয়ন্ত্যজং ভবন্তি তুকাঃ পরমেত্যা নিবৃত্তাঃ ॥ ১

ঐ বক্তাগবত, ১১শ স্কন্ধ, ৩৯ অধ্যায়, ৩৩শ শ্লোক ।



দেববাণী ।

না, কারণ ভক্তিই সমুদয় বাসনার নিরোধের কারণস্বরূপ ।”\* নারদ ভক্তির নিম্নলিখিত লক্ষণ দিয়েছেন, “যখন সমুদয় চিন্তা, সমুদয় বাক্য ও সমুদয় ক্রিয়া তাঁর প্রতি অর্পিত হয়, এবং কণকালের নিমিত্ত তাঁকে বিস্মৃত হলে হৃদয়ের পরম ব্যাকুলতা উপস্থিত হয়, তখনই যথার্থ ভক্তি উদয় হয়েছে বুঝতে হবে ।” †

“পূরোক্ত ভক্তিই প্রেমের সর্বোচ্চ অবস্থা । কারণ, অজ্ঞাত সাধারণ প্রেমে প্রেমিক প্রেমাঙ্গদের নিকট থেকে তার প্রেমের প্রতিদান আকাঙ্ক্ষা করে, কিন্তু ভক্ত এই প্রেমে কেবল তাঁর সুখে সুখী হয়ে থাকে ।” ‡

“প্রকৃত ভক্তিলাভ হলে যে, সমুদয় ভাগ হর বলা করেছে, তাঁর তাৎপর্য্য এই যে, সেই ব্যক্তির সমুদয় লৌকিক ও বৈদিক কর্ম ভাগ হয়ে যায় ।”

“যখন অস্ত্র সব আশ্রয় ত্যাগ করে চিত্ত তাঁর প্রতি আসক্ত হয়, এবং তাঁর বিরোধী সমুদয় বিষয়ে উদাসীনতা হয়, তখনই যথার্থ ভক্তিলাভ হয়েছে, বুঝতে হবে ।” §

---

\* ও সা ন কামরমানা নিরোধরূপাৎ ।

নারদভক্তিসূত্র, ২য় অনুবাক, ৭ম সূত্র ।

† ও নারদস্ত তদর্পিতাখিলাচারতা তদ্বিস্মরণে পরমব্যাকুলতেন্তি ।

ঐ তৃতীয়ানুবাক, ১২শ সূত্র ।

‡ ও নাস্ত্যেব তস্মিন্ তৎস্বখস্বখিতম্ ।—ঐ, তৃতীয়ানুবাক, ২৪ ।

§ ও নিরোধন্ত লোকবেদব্যাপারসন্ন্যাসঃ ।

ও তস্মৈ অনন্যতা তদ্বিরোধিবৃদ্ধাদীনতা ।—

ঐ, দ্বিতীয়ানুবাক, ৮ম ও ৯ম সূত্র ।

“যতদিন না ভক্তিতে দৃঢ়প্রতিষ্ঠিত হচ্ছ, ততদিন শাস্ত্রবিধি মেনে চলতে হবে।”\*

যতদিন না তোমার চিত্তের এতদূর দৃঢ়তা হচ্ছে যে, শাস্ত্রবিধি প্রতিপালন না করলে তোমার হৃদয়ের যথার্থ ভক্তিতাব নষ্ট হয়, ততদিন ঐ গুলি মেনে চল, কিন্তু তার পর তোমায় শাস্ত্রের পার্শ্বে যেতে হবে। শাস্ত্রের বিধিনিষেধ মেনে চলাই জীবনের চরম উদ্দেশ্য নয়। আধ্যাত্মিক সত্যের একমাত্র প্রমাণ প্রত্যক্ষীকরণ। প্রত্যেককে নিজে নিজে পরীক্ষা করে দেখতে হবে, সেটা সত্য কি না। যদি কোন ধর্ম্মাচাৰ্য্য বলেন, ‘আমি এই সত্য দর্শন করেছি, কিন্তু তোমরা কোনকালে পারবে না,’ তাঁর কথায় বিশ্বাস করো না; কিন্তু যিনি বলেন, ‘তোমরাও চেষ্টা করলে দর্শন করতে পারবে,’ কেবল তাঁর কথায় বিশ্বাস করবে। জগতের সকল যুগের, সকল দেশের সকল শাস্ত্র, সকল সত্যই বেদ। কারণ, এই সকল সত্য প্রত্যক্ষ করতে হয়, আর সকলেই ঐ সকল সত্য আবিষ্কার করতে পারে।

যখন ভক্তিসূর্য্যের কিরণে চক্রবাল প্রথম উদ্ভাসিত হয়ে ওঠে, তখন আমরা সকল কর্ম্ম ঈশ্বরে সমর্পণ করতে চাই এবং এক মুহূর্ত্ত তাঁকে বিস্মৃত হলে অতিশয় ক্রেশ অহুভব করি।

ঈশ্বর এবং তাঁর প্রতি তোমার ভক্তি—এ দুয়ের মাঝখানে যেন আর এমন কিছু না আসে, যাতে তোমায় তাঁর দিকে অগ্রসর হতে বাধা দিতে

\* ও ভবতু নিশ্চয়দাঢ্যাদুর্জ্জ শাস্ত্ররক্ষণম্।—

নারদভক্তিসূত্র, দ্বিতীয়াধিক্য, ১২শ সূত্র।

দেববাণী ।

পারে । তাঁকে ভক্তি কর, তাঁর প্রতি অনুরাগী হও, তাঁকে ভালবাস, জগতের লোক যে যা বলে বলুক, গ্রাহ্য করো না । প্রেমভক্তি তিন প্রকার, সমর্থী, সমঞ্জসী, সাধারণী । সাধারণী-প্রীতিসম্পন্ন ব্যক্তি প্রেম-স্পন্দের নিকট কেবল এই দাঁও, ঐ দাঁও বলে চেয়ে থাকে, কিন্তু নিজে কিছু দেয় না ; সমঞ্জসায়<sup>১৮৭</sup> বিনিময়ের ভাব থাকে—সমর্থী কিন্তু কিছু প্রতিদান চায় না, যেমন পতঙ্গের আলোর প্রতি ভালবাসা—পুড়ে মরবে তবু ভালবাসতে ছাড়বে না ।

“এই ভক্তি—কর্ম, জ্ঞান ও যোগ হতেও শ্রেষ্ঠ ।” \*

কর্মের দ্বারা কর্মকর্তার নিজেরই চিন্তাশক্তি হয়, তা দ্বারা অপরের কোন উপকার হয় না । আমাদের নিজে সাধন করে নিজের উন্নতিসাধন করতে হবে, মহাপুরুষেরা কেবল আমাদের পথ দেখিয়ে দেন মাত্র । “যাদৃশী ভাবনা যন্ত সিদ্ধির্ভবতি তাদৃশী ।” যীশুর উপর যদি তুমি তোমার ভার দাঁও, তা হলে তোমার সদা সর্বদা তাঁকে চিন্তা করতে হবে, এই চিন্তার ফলে তুমি তত্ত্বাবাপন্ন হবে । এইরূপ সদা সর্বদা ভাবনার নামই ভক্তি বা প্রেম । “পরী ভক্তি ও পরী বিদ্যা এক জিনিস ।”

তবে ঈশ্বর সম্বন্ধে কেবল নানা যত্নমতাস্তরের আলোচনা করলে চলবে না । তাঁকে ভালবাসতে হবে ও সাধন করতে হবে । সংসার ও সাংসারিক বিষয় সব ত্যাগ কর, বিশেষতঃ যতদিন “চারাগাছটা” ( মন )

---

\* ও সা তু কর্মজ্ঞানযোগেভ্যোহপ্যধিকতয়া ।

নারদভক্তিসূত্র । ৪র্থ অনুবাক । ১৫শ শ্লোক ।

শক্ত না হয় । দিবারাত্রি জৈশ্বর চিন্তা কর এবং যতদূর সম্ভব অল্প বিষয়ের চিন্তা ছেড়ে দাও । দৈনন্দিন যে সকল কর্তব্য ও চিন্তা না করলে নয়, সেগুলি সবই তদ্ভাবভাবিত হয়ে করা যেতে পারে ।

‘শরনে প্রণামজ্ঞান, নিদ্রায় কর মাকে ধ্যান, ৮ \*

আহার কর মনে কর আহুতি দিই শ্রামা মারে ।’

সকল কার্যে, সকল বস্তুতে তাঁকে দর্শন কর । অপরের সঙ্গে জৈশ্বর-কথার আলাপ কর । এতে আমাদের সাধনপথে খুব সাহায্য হয়ে থাকে ।

ভগবানের অথবা তাঁর যোগ্যতম সন্তান যে সব মহাপুরুষ, তাঁদের কৃপালাভ কর \* এ দুটাই হচ্ছে ভগবান লাভের প্রধান উপায় ।

এই সকল মহাপুরুষের সঙ্গলাভ হওয়া বড়ই কঠিন, পাঁচ মিনিট কাল তাদের সঙ্গলাভ করলে একটা সারা জীবন বদলে যায় † আর যদি তুমি সত্যসত্যই প্রাণে প্রাণে এই মহাপুরুষসঙ্গ চাও, তবে তোমার কোন না কোন মহাপুরুষের সঙ্গলাভ হবেই হবে ।

এই ভক্তেরা যেখানে থাকেন, সেই স্থান তীর্থস্বরূপ হয়ে যায়, তাঁরা যা বলেন, তাই শাস্ত্রস্বরূপ, তাঁরা যে কোন কার্য করেন, তাই সংকল্প, এমনি তাঁদের সাহায্য ‡ তাঁরা যে স্থানে বাস করেছেন,

\* ওঁ মুখ্যতস্ত মহৎকৃপায়ৈব ভগবৎকৃপালেশায়া ।

নারদভক্তিহৃত্ত্ব । পঞ্চমাসুখাক । ৩৮শ সূত্র ।

† ওঁ মহৎসঙ্গস্ত দ্বলভোগম্যোহমোঘচ ।

ঐ, পঞ্চমাসুখাক । ৩৯শ সূত্র ।

‡ ওঁ তীর্থীকূর্বন্তি তীর্থানি হৃকল্প কৰ্ম্মানি সচ্ছাত্রী শাস্ত্রমণি ।

ওঁ ভক্তরাঃ । ঐ, নবমাসুখাক । ৩৯ ও ৭০ সূত্র ।

দেববাণী ।

সেই হান তাঁদের দেহনিঃসৃত পবিত্র শক্তিস্পন্দনে পূর্ণ হয়ে যায় ; যারা সেখায় যায়, তারাই এই স্পন্দন অনুভব করে ; তাইতে তাদেরও ভিতর পবিত্রভাবে সঞ্চার হতে থাকে ।

“এইরূপ ভক্তগণের ভিতর জাতি বিদ্ভা, রূপ, কুল, ধন প্রভৃতির ভেদ নাই । যেহেতু তারা তাঁর ।”\*

অসংস্কৃত একেবারে ছেড়ে দাও, বিশেষতঃ প্রথমাবস্থার । বিষয়ী লোকদের সঙ্গ ত্যাগ কর, তাতে চিত্তচাক্ষুশ্য উপস্থিত হয়ে থাকে । ‘আমি’ ‘আমার’ এই ভাব সম্পূর্ণরূপে ত্যাগ কর । যার অগতে ‘আমার’ বলতে কিছুই নেই, তাঁরই কাছে ভগবান্ আবিস্কৃত হন । সব বস্তু মারিক শ্রীতির বন্ধন কেটে, ফেল । আলস্ত ত্যাগ কর, আর, ‘আমার কি হবে,’ এরূপ ভাবনা একেবারে ভেবোনা । তুমি যে সব কাজ করেছ, তার ফলাফল দেখবার জন্ত ফিরেও চেয়োনা । ভগবানে সমর্পণ করে কর্ম করে যাও, কিন্তু ফলাফলের চিন্তা একেবারে করোনা । † যখন সব মনঃপ্রাণ এক অবিচ্ছিন্ন ধারায় ভগবানের দিকে

---

\* ও নাস্তি তেষু জাতিবিদ্ভারূপকুলধনক্রিয়াদিভেদঃ ।

ও বতন্তদৌরাঃ ।

নারদভক্তিসূত্র । “২ম অনুবাক, ৭১ ও ৭২ ।

ও হঃসকঃ সর্বধৈব ভাজাঃ ।

ও কামক্ৰোধমোহমুত্তিভ্রংশবুদ্ধিনাশসর্বনাশকারণত্বাৎ ।

ও তরঙ্গারিতা অপীমে সজাৎ সমুদ্রারতি ।

ও কন্তরতি কন্তরতি নারাম্ ? বঃ সজান্ ভাজতি

যো মহানুভাবং সেবতে যো নির্মমো ভবতি ।

যায়, যখন টাকাকড়ি বা নামঘণ খুঁজে বেড়াবার সময় থাকেনা, ভগবান্ ছাড়া অস্ত্র কিছু চিন্তা করবার অবসর থাকেনা, তখনই হৃদয়ে সেই অপার অপূৰ্ণ প্রেমানন্দের উদয় হবে। বাসনাগুলো ত শুধু কাঠের মালার মত অসার জিনিস ।

প্রকৃত প্রেম বা ভক্তি অহৈতুকী, এতে কোন ফার্ননা নেই, এ নিত্য নূতন ও প্রতিক্রমে বাড়তে থাকে, এ স্থল্ল অনূভবস্বরূপ । অনুভবের দ্বারাই একে বুঝতে হয়, ব্যাখ্যা করে বোঝান যায় না । \*

ভক্তিই সব চেয়ে সহজ সাধন । ভক্তি স্বাভাবিক, এতে কোন যুক্তিতর্কের অপেক্ষা নেই ; ভক্তি স্বয়ংপ্রমাণ, এতে আর অস্ত্র কোন প্রমাণের অপেক্ষা নেই । + যুক্তি তর্ক কাকে বলে ?—কোন বিষয়কে আমাদের মনের দ্বারা সীমাবদ্ধ করা । আমরা যেন ( মনরূপ ) জাল ফেলে কোন বস্তুকে ধরে বলি, আমরা এই বিষয়টা প্রমাণ করেছি ।

ও যো বিবিজ্ঞানং সেবতে যো লোকবন্ধমুন্মূলয়তি

নিষ্টৈগুণ্যো ভবতি যোগক্ষেমং ত্যজতি ।

ও যঃ কর্মফলং ত্যজতে কর্ম্মণি সন্ন্যাস্যতি ততো নিব্বন্দ্যো ভবতি ।

ও বেদানপি সন্ন্যাস্যতি কেবলমবিচ্ছিন্নানুরাগং লভতে ।

১. \* নারদভক্তিসূত্র । ৬ষ্ঠ অনুবাক, ৪৩ হইতে ৪৯

\* ও গুণরহিতং কামনারহিতং প্রতিপদ্যবর্দ্ধমানমবিচ্ছিন্নং স্থল্লতরমনূভবরূপং ।

ঐ, সপ্তমানুবাক, ৪৪

† ও অন্তর্মাৎ সৌলভ্যং ভক্তৌ ।

ও প্রমাণান্তরস্যানপেক্ষাৎ স্বয়ংপ্রমাণত্বাৎ ।

ঐ, অষ্টমানুবাক, ৫০ ও ৫১

দেববাণী ।

কিন্তু ঈশ্বরকে আমরা কখনও জাল দিয়ে ধরতে পারবনা,—কোন-  
কালেও নয় ।

ভক্তি অহৈতুকী হওয়া চাই । এমন কি, আমরা যখন প্রেমের  
অযোগ্য কোন বস্তু বা ব্যক্তিকে ভালবাসি, তখনও সেই প্রকৃত প্রেম,  
প্রকৃত আনন্দের খেলা । প্রেমকে যেরূপেই ব্যবহার করি না কেন,  
প্রেম কিন্তু স্বভাবতঃই শাস্তি ও আনন্দস্বরূপ । \*

হত্যাকারী যখন নিজ শিশুকে চুষন করে, তখন সে ভালবাসা  
ছাড়া আর সব ভুলে যায় । অহংটাকে একেবারে নাশ করে ফেল ।  
কাম ক্রোধ ত্যাগ কর—ঈশ্বরকে সর্বস্ব সমর্পণ কর । ‘নাহং নাহং—  
তুঁহ তুঁহ’—পুরাতন মাহুঘটা একেবারে চলে গেছে । কেবল একমাত্র  
তুমিই আছ । ‘আমিই তুমি’ । কাউকে নিন্দে করেনা । যদি হুঃখ  
বিপদ আসে, জেনো, ঈশ্বর তোমার সঙ্গে খেলা করছেন—আর এটটা  
জেনে হুঃখের ভিতরও পরম সুখী হও ।

ভক্তি বা প্রেম দেশকালের অতীত, এসব পূর্ণস্বরূপ ।

২৫শে জুন, মঙ্গলবার ।

যখনই কোন সুখভোগ করবে, তার পরে হুঃখ আসবেই আসবে—  
এই হুঃখ তখনই তখনই আসতে পারে, অথবা খুব বিলম্বেও আসতে  
পারে । যে আত্মা যত উন্নত, তার সুখের পর হুঃখ তত শীঘ্র আসবে ।  
আমরা চাই—সুখ হুঃখ উভয়ের অতীত অবস্থার যেতে । এই উভয়ই  
আমাদের প্রকৃত স্বরূপ ভুলিয়ে দেয় । উভয়ই শিকল—একটা লোহার

---

\* ও শাস্ত্ররূপাৎ পরমানন্দরূপাচ্চ ।

শিকল, অপরটা সোনার শিকল । এই উভয়ের পশ্চাতেই আত্মা রয়েছে—তাঁতে সুখও নাই, দুঃখও নাই । সুখ দুঃখ উভয়ই অবস্থা-বিশেষ, আর অবস্থা সদা পরিবর্তনশীল । কিন্তু আত্মা আনন্দস্বরূপ, অপরিণামী, শাস্তিস্বরূপ । আমাদের আত্মাকে যে লাভ করতে হবে, তা নয় ; আমরা আত্মাকে পেয়েই আছি, কেবল তাঁর উপর যে ময়লা পড়েছে, সেইটে ধুয়ে ফেলে তাঁকে দর্শন কর ।

এই আত্মস্বরূপে প্রতিষ্ঠিত হও, তা হলেই আমরা জগৎকে ঠিক ঠিক ভালবাসতে পারব । খুব উচ্চভাবে আপনাকে প্রতিষ্ঠিত কর, আমি যে সেই অনন্ত আত্মস্বরূপ, এই জেনে আমাদের জগৎ-প্রপঞ্চের দিকে সম্পূর্ণ শাস্তভাবে দৃষ্টিপাত করতে হবে । এই জগৎটা একটা ছোট শিশুর খেলার মত ; আমরা যখন তা জানছি, তখন জগতে যাই হক্ না কেন, কিছুতেই আমাদের চঞ্চল করতে পারবে না । যদি প্রশংসা পেলে মন উৎফুল্ল হয়, তবে নিন্দায় নিশ্চিত বিষন্ন হবে । ইন্দ্রিয়ের, এমন কি, মনেরও সমুদয় সুখ অনিত্য ; কিন্তু আমাদের ভিতরেই সেই নিরপেক্ষ সুখ রয়েছে, যে সুখ কোন কিছুর উপর নির্ভর করে না । ঐ সুখ সম্পূর্ণ স্বায়ত্ত সুখ, ঐ সুখ আনন্দস্বরূপ । আমাদের সুখ বাইরের বস্তুর উপর নির্ভর না করে যত ভিতরের উপর নির্ভর করবে—যতই আমরা ‘অন্তঃসুখ, অন্তরায়াম ও অন্তর্জ্যোতিঃ’ হব—আমরা ততই ধার্মিক হব । এই আত্মানন্দকেই ‘জগতে শাস্ত্র বলে থাকে ।

অন্তর্জগৎ—যা বাস্তবিক সত্য, তা বহির্জগৎ অপেক্ষা অনন্তগুণে বড়—বহির্জগৎটা সেই সত্য অন্তর্জগতের ছায়াময় চিহ্নপ্রকাশ মাত্র ।



## দেববাণী ।

এই জগৎটা সত্যও নয়, মিথ্যাও নয় ; এটা সত্যের ছায়াস্বরূপমাত্র ।  
কবি বলেছেন, কল্পনা—“সত্যের সোনালা ছায়া” ।

আমাদের বাদ দিলে জগৎটা অচেতন মৃত জড়পদার্থমাত্র । আমরা যখন জগতের মধ্যে প্রবেশ করি, তখনই সেটা আমাদের পক্ষে সজীব হয়ে ওঠে । আমরাই জগতের পদার্থসমূহকে জীবন দান করছি, কিন্তু আবার আহ্বানকের মত ঐ কথা ভুলে গিয়ে কখনও তাদের থেকে ভয় পাচ্ছি, কখনও আবার তাদের ভোগ করতে যাচ্ছি । আস্ চুবুড়ি কাছে না থাকলে ঘুম হবে না—যেমন সেই মেছুনীদের হয়েছিল—এমন যেন তোমাদের না হয় । কতকগুলো মেছুনী আস্ চুবুড়ি মাথায় করে বাজার থেকে বাড়ী ফিরছিল—এমন সময় খুব ঝড় ঝুটি এল । তারা বাড়ী যেতে না পেরে পথে তাদের এক আলাপী মালিনীর বাগানবাড়ীতে আশ্রয় নিলে । রাত্রে তাদের যে ঘরে শুতে দেওয়া হল, তার ঠিক পাশেই ফুলের বাগান । হাওয়াতে বাগানের সুন্দর সুন্দর ফুলের গন্ধ তাদের নাকে আসতে লাগল—সেই গন্ধ তাদের এত অসহ্য বোধ হতে লাগল যে, তারা কোন মতে ঘুমুতে পারে না । শেষে তাদের মধ্যে একজন বলে, ‘দেখ, আমাদের আস্ চুবুড়িগুলোতে জল ছড়িয়ে দিয়ে মাথার কাছে রেখে দেওয়া যাক্ ।’ তাই করাতে যখন নাকের কাছে সেই আস্ চুবুড়ির গন্ধ আসতে লাগল তখন তারা আরামে নাক ডাকিয়ে ঘুমুতে লাগল ।

এই সংসারটা আস্ চুবুড়ির মত—আমরা যেন সুখভোগের জন্য ওর উপর নির্ভর না করি । যারা করে, তারা তামসপ্রকৃতি বা বদ্ধজীব । তার পর আবার রাজসপ্রকৃতির লোক আছে ; তাদের অহংটা খুব প্রবল,

তারা সদাই “আমি আমি” বলে থাকে । তারা কখন কখন সংকার্য্য করে থাকে, চেষ্টা করলে তারা ধান্মিক হতে পারে । কিন্তু সাত্বিক-প্রকৃতিই সর্ব্বশ্রেষ্ঠ—তারা সদাই অন্তঃস্বৰ্গ—তারা সদাই আত্মনিষ্ঠ । প্রত্যেক ব্যক্তিতেই এই সত্ত্ব, রজঃ ও তমোগুণ আছে ; এক এক সময় যাহুযে এক এক গুণের প্রাধান্ত হয় মাত্র ।

সৃষ্টি মানে একটা কিছু নির্মাণ বা তৈরী করা নয়, সৃষ্টি মানে—যে সাম্যভাব নষ্ট হরে গেছে, তা পুনর্লভ করবার চেষ্টা—যেমন একটা শোলার ছিপি ( কর্ক ) যদি টুকরো টুকরো করে জলের নীচে ফেলে দেওয়া যায়, তাহলে সেগুলো যেমন আলাদা আলাদা, বা একসঙ্গে কতকগুলো মিলে জলের উপরে ভেসে ওঠবার চেষ্টা করে, সেই রকম । যেখানে জীবন, যেখানে জগৎ সেখানে কিছু না কিছু মন্দ, কিছু না কিছু অশুভ থাকবেই থাকবে । একটুখানি অশুভ থেকেই জগতের সৃষ্টি হয়েছে । জগতে যে কিছু কিছু মন্দ রয়েছে, এ খুব ভাল ; কারণ, সাম্যভাব এলে এই জগৎই নষ্ট হয়ে যাবে, সাম্য ও বিনাশ যে এক কথা । যতদিন এই জগৎ চলছে, ততদিন সঙ্গে সঙ্গে ভালমন্দও চলবে, কিন্তু যখন আমরা জগৎকে অতিক্রম করি, তখন আমরা ভাল মন্দ ছয়েরই পারে চলে যাই, পরম্মানন্দ লাভ করি ।

জগতে দুঃখবিরহিত সুখ, অশুভবিরহিত শুভ কখন পাবার সম্ভাবনা নেই ; কারণ, জীবনের অর্থই হচ্ছে সাম্যভাবের বিচ্যুতি । আমাদের চাই মুক্তি ; জীবন, সুখ বা শুভ—এসবের কোনটাই নয় । সৃষ্টিপ্রবাহ অনন্তকাল ধরে চলেছে—তার আদিও নাই, অন্তও নাই—যেন একটা অগাধ হ্রদের উপরকার সদাগতিশীল তরঙ্গ । ঐ হ্রদের এমন

## দেববাণী ।

সব গভীর স্থান আছে, যেখানে আমরা এখনও পৌঁছতে পারি নি, এবং আর কতকগুলি জায়গা আছে, যেখানে সাম্যভাব পুনঃসংস্থাপিত হয়েছে—কিন্তু উপরের তরঙ্গ সর্বদাই চলেছে, তথায় অনন্তকাল ধরে ঐ সাম্যাবস্থা লাভের চেষ্টা চলেছে । জীবন ও মৃত্যু একটা ব্যাপারেরই বিভিন্ন নামমাত্র, একই মুদ্রার এপিঠ ওপিঠ । উভয়ই মায়ী—এ অবস্থাটাকে পরিষ্কার করে বোঝাবার জো নেই—এক সময়ে বাঁচবার চেষ্টা হচ্ছে, আবার পরমুহূর্তে বিনাশ বা মৃত্যুর চেষ্টা । আমাদের যথার্থ স্বরূপ—আত্মা—এই উভয়েরই পারে । আমরা যখন ঈশ্বরের অস্তিত্ব স্বীকার করি, তা আর কিছু নয়, তা প্রকৃতপক্ষে সেই আত্মাই—যা থেকে আমরা আমাদের পৃথক্ করে ফেলেছি, আর আমাদের থেকে পৃথক্ বলে উপাসনা করছি । কিন্তু তা চিরকালই একমাত্র ঈশ্বরপদ-বাচ্য যে আমাদের অন্তরাত্মা, তাঁরই উপাসনা ।

সেই নষ্ট সাম্যাবস্থা পুনঃপ্রাপ্ত হতে হলে আমাদের প্রথমে রজো দ্বারা তমঃ, পরে সত্ত্ব দ্বারা রজঃকে জয় করিতে হবে । সত্ত্ব অর্থে সেই হিরণ্ময়ী প্রশান্ত অবস্থা, যা ধীরে ধীরে বাড়তে বাড়তে শেষে অন্ত্যন্ত ভাব অর্থাৎ রজঃ তমঃ একেবারে চলে যাবে । বন্ধন ছিঁড়ে ফেলে দাও, মুক্ত হও, যথার্থ 'ঈশ্বরভজন' হও, তবেই যীশুর মত 'পিতা'কে দেখতে পাবে । ধর্ম 'ও ঈশ্বর বলতে অনন্ত শক্তি, অনন্ত বীৰ্য্য বুঝায় । ছর্সলতা, দাসত্ব ভাগ কর । যদি তুমি মুক্ত-স্বভাব হও, তবেই তুমি কেবলমাত্র আত্মা ; যদি মুক্তস্বভাব হও, তবেই অমৃতত্ব তোমার করতলগত ; তবেই বলি—ঈশ্বর যথার্থ আছেন, যদি তিনি মুক্তস্বভাব হন ।

\*

\*

\*

\*

জগৎটা আমার জন্ত, আমি কখন জগতের জন্ত নই। ভালমন্দ আমাদের দাসস্বরূপ, আমরা কখন তাদের দাস নই। পশুর স্বভাব হচ্ছে—যে অবস্থায় আছে, সেই অবস্থায় পড়ে থাকি; মানুষের স্বভাব মন্দ ত্যাগ করে ভালটা পাবার চেষ্টা করা; আর দেবতার স্বভাব—ভালমন্দ কিছুই জন্ত চেষ্টা থাকবে না—সর্বদা সর্বাবস্থায় আনন্দময় হয়ে থাকি। আমাদের দেবতা হতে হবে। হৃদয়টাকে সমুদ্রের মত মহান্ করে ফেল; জগতের ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র ভাবসকলের পারে চলে যাও; এমন কি, অশুভ এলেকি আনন্দে উন্নত হয়ে যাও; জগৎটাকে একটা ছবির মত দেখ; এইটী জেনে রাখ যে, জগতে কোন কিছুই তোমার বিচলিত করতে পারে না, আর এইটী জেনে জগতের সৌন্দর্য্য সম্ভোগ কর। জগতের সুখ কি রকম জান?—যেন ছোট ছোট ছেলেরা খেলা করতে করতে কাদার মধ্যে থেকে কাচের মালা কুড়িয়ে পেয়েছে। জগতের সুখহুঃখের উপর শাস্তভাবে দৃষ্টিপাত কর, ভালমন্দ উভয়কেই এক বলে দেখ—উভয়ই ভগবানের খেলা, সুতরাং ভালমন্দ, সুখহুঃখ—সবেতেই আনন্দ কর।

\*

\*

\*

\*

গুরু মহারাজ বলতেন, “সবই নারায়ণ বটে, কিন্তু বাঘ নারায়ণের কাছ থেকে সরে থাকতে হয়। সব জলই নারায়ণ বটে, তবে ময়লা জল খাওয়া যায় না।”

“গগনময় খালে রবিচন্দ্র দীপক জলে”—অন্ত মন্দিরের আর কি

দেববাণী ।

দরকার ? সব চক্ষু তোমার চক্ষু, অথচ তোমার চক্ষু নাই ; সব হস্ত তোমার হস্ত, অথচ তোমার হস্ত নাই । \*

কিছু পাবারও চেষ্টা করো না, কিছু ছাড়বারও চেষ্টা করো না—হেয়োপাদেয়বর্জিত হও, যদৃচ্ছালাভসম্বৃত্ত হও । কোন কিছুতে যখন তোমার বিচলিত করতে পারবে না, তখনই তুমি মুক্তি বা স্বাধীনতাপদবী লাভ করেছ, বুঝতে হবে । কেবল সহ করে গেলে হবে না—একেবারে অনাসক্ত হও । সেই ষাঁড়ের গল্পটা মনে রেখো । একটা মশা অনেকক্ষণ ধরে একটা ষাঁড়ের শিঙ্গে বসেছিল—অনেকক্ষণ বসবার পর তার ঔচিত্যবুদ্ধি জেগে উঠল ; হরত ষাঁড়ের শিঙ্গে বসে থাকার দরুন তার বড় কষ্ট হচ্ছে, এই মনে করে ষাঁড়কে সম্বোধন করে বলতে লাগল, ‘ভাই ষাঁড়, আমি অনেকক্ষণ তোমার শিঙ্গের উপর বসে আছি, বোধ হয় তোমার অসুবিধে হচ্ছে, আমার মাপ করো, এই আমি উড়ে যাচ্ছি ।’ ষাঁড় বলে, ‘না, না, তুমি সম্প্রতিবারে এসে আমার শিঙ্গে বাস কর না—আমার তাতে কি আসে যায় ?’

২৬শে জুন, বুধবার ।

যখন আমাদের অহংজ্ঞান থাকে না, তখনই আমরা সবচেয়ে ভাল কাজ করতে পারি, অপরকে আমাদের ভাবে সবচেয়ে বেশী অতিভূত করতে পারি । বড় বড় প্রতিভাশালী লোকেরা সকলেই একথা জানেন । ঈশ্বরই একমাত্র যথার্থ কর্তা—তঁার কাছে হৃদয় খুলে দাও,

---

\* অপাণিগাদো জবনো গ্রহীতা ।

পশ্চত্যাচক্ষুঃ স শৃণোত্যকর্ণঃ ।—উপনিষৎ ।

নিজে নিজে কিছু করতে যেও না । শ্রীকৃষ্ণ গীতার বলছেন,—‘ন যে পার্থাস্তি কৰ্ত্তব্যং ত্রিষু লোকেষু কিঞ্চন ।’—হে অৰ্জুন, ত্রিলোকে আমার কৰ্ত্তব্য বলে কিছুই নেই । তাঁর উপর সম্পূর্ণ নির্ভর কর, সম্পূর্ণভাবে অনাসক্ত হও, তা হলেই তোমার দ্বারা কিছু কাজ হবে । যে সকল শক্তিতে কাজ হয়, তাদের ত আর আমরা দেখতে পাই না, আমরা কেবল তাদের ফলটা দেখতে পাই মাত্র । অহংকে সরিয়ে দাঁও, নাশ করে ফেল, ভুলে যাও ; তোমার ভিতর দিয়ে ঈশ্বর কাজ করুন—এ ত তাঁরই কাজ, তিনি বুঝুন । আমাদের আর কিছু করতে হবে না—কেবল সরে দাঁড়িয়ে থেকে তাঁকে কাজ করতে দেওয়া । আমরা যত সরে যাব, ততই ঈশ্বর আমাদের ভিতর আসবেন । ‘কাঁচা আমি’টাকে নষ্ট করে ফেল—কেবল ‘পাকা আমি’টাই থেকে যাক ।

আমরা এখন যা হरेছি, তা আমাদের চিন্তাগুলোরই ফলস্বরূপ । সুতরাং তোমরা কি চিন্তা কর, সে বিষয়ে বিশেষ লক্ষ্য রেখো । বাক্য ত গোপ জিনিস । চিন্তাগুলোই বহুকালস্থায়ী, আর তাদের গতিও বহুদূরব্যাপী । আমরা যে কোন চিন্তা করি, তাতে আমাদের চরিত্রের ছাপ লেগে যায় ; এই হেতু সাধুপুরুষদের ঠাট্টার বা গালে পর্যাস্ত তাঁদের হৃদয়ের ভালবাসা ও পবিত্রতার একটুখানি রয়ে যায় এবং তাতে আমাদের কল্যাণ সাধনই করে ।

কিছুমাত্র কামনা করো না । ঈশ্বরের চিন্তা কর, কিন্তু কোন ফলকামনা করো না । যারা কামনামুক্ত, তাঁদেরই কাজ ফলপ্রসূ । ভিক্ষাজীবী সন্ন্যাসীরা লোকের দ্বারে দ্বারে ধর্ম বহন করে নিয়ে যান । কিন্তু তাঁরা মনে করেন, আমরা কিছুই করছি না । তাঁরা কোনরূপ

## দেববাণী ।

দাবীদাওয়া করেন না, তাঁদের কাজ তাঁদের অজ্ঞাতসারে হচ্ছে থাকে । যদি তাঁরা ( ঐহিক ) জ্ঞানরূপ বৃক্ষের ফল \* খান, তা হলে ত তাঁদের অহঙ্কার এসে যাবে, আর যা কিছু লোককল্যাণ তাঁরা করবেন—সব উড়ে যাবে । যখনই আমরা ‘আমি’ এই কথা বলি, তখনই আমরা আহাম্মক বনি, আর বলে যাই—আমরা ‘জ্ঞান’ লাভ করেছি, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে আমরা ‘চোকঢাকা বলদের মত’ ঘানিতেই ক্রমাগত ঘুরছি । ভগবান্ অতি উত্তমরূপে আপনাকে লুকিয়ে রেখেছেন, তাই তাঁর কাজও সর্বোত্তম । এইরূপ যিনি আপনাকে সম্পূর্ণ লুকিয়ে রাখতে পারেন, তিনিই সবচেয়ে বেশী কাজ করতে পারেন । নিজেকে জয় কর, তা হলেই সমুদ্র জগৎ তোমার পদতলে আসবে ।

সব্বশুণে অবস্থিত হলে আমরা সকল বস্তুর আসল স্বরূপ দেখতে পাই, তখন আমরা পঞ্চেন্দ্রিয় এবং বুদ্ধির অত্যন্ত প্রদেশে চলে যাই । অহংই সেই বজ্রদৃঢ় প্রাচীর, যা আমাদেরকে বদ্ধ করে রেখেছে—সত্যের মুক্ত বাতাসে যেতে দিচ্ছে না—সকল বিষয়েই, সকল কাজেই জ্ঞাতে ‘আমি আমার’ এই ভাব এনে দেয়—আমরা ভাবি, আমি অমুক কাজ করেছি, তমুক কাজ করেছি, ইত্যাদি । এই ক্ষুদ্র আমিভাবটাকে দূর করে দাঁও, আমাদের মধ্যে এই যে অহংরূপ পৈশাচিক ভাব রয়েছে, তাকে একেবারে মেরে ফেল । ‘নাহং নাহং তুঁহ তুঁহ’ এই মন্ত্র

---

\* বাইবেলে বর্ণিত আছে, প্রথমমুহুর্তে মানবমানবী আদম্ ও হবাকে ঈশ্বর নন্দনকাননে স্থাপন করে তথাকার জ্ঞানবৃক্ষের ফল খেতে মানা করেছিলেন । কিন্তু তাঁরা সর্ত্তানের প্ররোচনায় তাই খেয়ে পূর্বের নিষ্যাপ অর্থাৎ থেকে ভ্রষ্ট হন । এখানে জ্ঞান অর্থে সুখদুঃখ, ভালমন্দ প্রভৃতি আপেক্ষিক জ্ঞান ।

উচ্চারণ কর, প্রাণে প্রাণে এটা অনুভব কর, জীবনে ঐ ভাবটাকে নিয়ে এস । যতদিন না আমরা এই অহংভাবগঠিত জগৎটাকে ত্যাগ করতে পারছি, ততদিন আমরা কখনই স্বর্গরাজ্যে প্রবেশ করতে পারব না । কেউ কখনও পারে নি, আর পারবেও না । সংসার ত্যাগ করা মানে—এই অহংটাকে একেবারে ভুলে যাওয়া, অহংটার দিকে একেবারে খেয়াল না রাখা ; দেহে বাস করা যেতে পারে, কিন্তু যেন আমরা দেহের না হয়ে যাই । এই বজ্জাৎ আমিটাকে একেবারে নষ্ট করে ফেলতে হবে । লোকে যখন তোমার মন বলবে, তুমি তাদের আশীর্ব্বাদ করো ; ভেবে দেখো, তারা তোমার কত উপকার করছে ; অনিষ্ট যদি কারও হয়, ত, কেবল তাদের নিজেদেরই হচ্ছে । এমন জারগায় যাও, যেখানে লোকে তোমাকে ঘৃণা করে ; তারা তোমার অহংটাকে মেরে মেরে তোমার ভিতর থেকে বার করে দিক্—তুমি তা হলে ভগবানের খুব কাছে এসেবে । বানরী যেমন তার বাচ্চাকে আঁকড়ে ধরে থাকে, কিন্তু পরিশেষে বাধ্য হলে তাকে ছুড়ে ফেলে দিয়ে, তাকে পদদলিত করতেও পশ্চাৎপদ হয় না, সেইরূপ আমরাও সংসারটাকে যতদিন পারি আঁকড়ে ধরে থাকি, কিন্তু অবশেষে যখন আমরা তাকে পদদলিত করতে বাধ্য হই, তখনই আমরা ঈশ্বরের কাছে যাবার অধিকারী হই । ধর্ম্মের জন্ত যদি অপরের অত্যাচার সহ করতে হয় ত আমরা ধন্ত ; যদি আমরা লিখতে পড়তে না জানি, ত আমরা ধন্ত, আমাদের ঈশ্বরের কাছ থেকে তফাৎ করবার জিনিস অনেক কমে গেল ।

ভোগ হচ্ছে লক্ষ্যণা সাপ—তাকে আমাদের পদদলিত করতে



দেববাণী ।

হবে । আমরা ভোগ ত্যাগ করে অগ্রসর হতে লাগলাম ; কিছুই না পেয়ে হরত আমাদের নৈরাশ্র এল । কিন্তু লেগে থাক, লেগে থাক—কখনই ছেড়ো না ; এই সংসারটা একটা পিশাচের মত । এ সংসার যেন একটা রাজ্য—আমাদের ক্ষুদ্র অহং যেন তার রাজা । তাকে সরিয়ে দিয়ে দৃঢ় হয়ে দাঁড়াও । কামকাঞ্চন, মানবশ ত্যাগ করে দৃঢ়ভাবে ঈশ্বরকে ধরে থাক, অবশেষে আমরা সুখহঃখে সম্পূর্ণ উদাসীনতা লাভ করব । ইঞ্জিয়চরিতার্থতাই সুখ, এ ধারণা সম্পূর্ণ জড়বাদাত্মক । ওতে এক কণাও যথার্থ সুখ নাই । ওতে যা কিছু সুখ, তা সেই প্রকৃত আনন্দের প্রতিবিম্বমাত্র ।

যাঁরা ঈশ্বরে আত্মসমর্পণ করেছেন, তাঁরা তথাকথিত কর্মীদের চেয়ে জগতের জন্ত অনেক বেশী কাজ করেন । আপনাকে সম্পূর্ণ গুহ্য করেছে, এমন একজন লোক হাজার ধর্মপ্রচারকের চেয়ে বেশী কাজ করে । চিন্তাশুদ্ধি ও মৌন থেকেই কথার ভিতর জোর আসে ।

পদ্মের মত হও । পদ্ম এক জ্বরগায়ই থাকে, কিন্তু যখন ফুটে ওঠে, তখন চারিদিক থেকে মৌমাছি আপনি এসে জোটে । \* শ্রীবৃৎ কেশবচন্দ্র সেন ও শ্রীরামকৃষ্ণের মধ্যে একটা বিশেষ পার্থক্য ছিল । শ্রীরামকৃষ্ণদেব জগতের ভিতর পাপ বা অশুভ দেখতে পেতেন না— তিনি জগতে কিছু মন্দ দেখতে পেতেন না, কাজেই সেই মন্দ দূর

---

\* অর্থাৎ নিজে সাধন ভজন করিয়া চরিত্রের উন্নতিসাধন কর; তোমাদের জ্ঞান ভক্তির সুগন্ধে আকৃষ্ট হইয়া লোকে আপনি আসিয়া তোমাদের নিকট শিক্ষা করিবে, তোমাদের কোথাও ছুটাছুটি করিয়া প্রচার করিতে বাইতে হইবে না ।

করবার জন্ত চেষ্টা করার কোন প্রয়োজনও দেখতেন না । আর কেশবচন্দ্র একজন মস্ত ধর্মসংস্কারক, নেতা, এবং ভারতবর্ষীয় ব্রাহ্ম-সমাজের প্রতিষ্ঠাতা ছিলেন । দ্বাদশবর্ষ সাধনান্তে এই শাস্ত্রপ্রকৃতি দক্ষিণেশ্বরবাসী মহাপুরুষ শুধু ভারতে নয়, সমগ্র জগতের ভাবরাজ্যে এক মহা ওলটপালট এনে দিবে গেছেন । এই সকল নীরব মহাপুরুষ গাণ্ডবিক মহাশক্তির आधार—তঁারা প্রেমে তন্ময় হয়ে জীবনযাপন করে ভবরঞ্জমঞ্চ হতে সরে যান । তঁারা কখন ‘আমি আমার’ বলেন না । তারা আপনাদিগকে ঈশ্বরের যন্ত্রস্বরূপ জ্ঞান করেই ধন্ত মনে করেন । এইরূপ ব্যক্তিগণই খ্রীষ্ট ও বুদ্ধসকলের জন্মদাতা । তঁারা সদাই ঈশ্বরের সহিত সম্পূর্ণভাবে তাদাত্ম্য লাভ করে, এই বাস্তবজগৎ থেকে বহুদূরে এক আদর্শজগতে বাস করেন । তঁারা কিছুই চান না এবং জ্ঞাতসারে কিছু করেনও না । তঁরাই প্রকৃতপক্ষে জগতের সর্বপ্রকার উচ্চতাবের প্রেরকস্বরূপ—তঁারা জীবমুক্ত, একেবারে অহংশুত । তাঁদের ক্ষুদ্র অহংজ্ঞান একেবারে ডুঁড়ে গেছে, তাঁদের মানষশের আকাজক্ষা একেবারেই নেই । তাঁদের ব্যক্তিত্ব সব লোপ হয়ে গেছে, তঁারা নিরাকার তত্ত্বস্বরূপ ।

২৭শে জুন, বৃহস্পতিবার ।

( স্বামিজী অল্প বাইবেলের নিউ টেষ্টামেন্ট লইয়া আসিলেন এবং পুনর্বার জনের গ্রন্থ পড়িয়া ব্যাখ্যা করিতে লাগিলেন । )

বীণাখ্রীষ্ট যে শাস্তিদাতা \* পাঠিয়ে দেবেন বলেছিলেন, মহম্মদ

\* বীণাখ্রীষ্ট বলিয়াছিলেন, ‘আমি তোমাদের নিকট হইতে চলিয়া যাইব ঘটে ; কিন্তু আমি তোমাদের কল্যাণের জন্য শাস্তিদাতাকে ( Comforter )

## দেববাণী ।

আপনাকে সেই শাস্তিদাতা বলে দাবী করতেন । তাঁর মতে যীশুখ্রীষ্টের অলৌকিকভাবে জন্ম হয়েছিল—একথা স্বীকার করবার কিছুমাত্র প্রয়োজন নেই । সকল যুগে, সকল দেশেই এইরূপ দাবী দেখতে পাওয়া যায় । সকল বড়লোকেই—দেবতা হতে তাঁদের জন্ম হয়েছে— এই দাবী করে গেছেন ।

জ্ঞান জিনিসটা আপেক্ষিক মাত্র । আমরা ঈশ্বর হতে পারি, কিন্তু তাঁকে কখন জানতে পারি না । জ্ঞান একটা নিম্নতর অবস্থামাত্র । তোমাদের বাইবেলেও আছে, আদম যখন ‘জ্ঞানলাভ করলেন,’ তখনই তাঁর পতন হল । তার পূর্বে তিনি স্বয়ং সত্যস্বরূপ, পবিত্রতাস্বরূপ, ঈশ্বরস্বরূপ ছিলেন । আমাদের মুখ আমাদের থেকে কিছু পৃথক পদার্থ নয়, কিন্তু আমরা কখন আসল মুখটাকে দেখতে পাই না, আমাদের কাছে তার প্রতিবিম্বমাত্র দেখতে হয় । আমরা নিজেরাই প্রেমস্বরূপ, কিন্তু যখন আমরা ঐ প্রেমস্বরূপে চিন্তা করতে যাই, তখনই দেখি, আমাদের একটা করুণার আশ্রয় গ্রহণ করতে হয়, তাহিঁতেই প্রমাণ হয় যে, আমরা বাকে জড় বলি, তাহা চিং-এর বহিরভিব্যক্তিমাত্র ।

নিরতি অর্থে সংসার থেকে সরে আসা । হিন্দুদের পুরাণে আছে, প্রথম সৃষ্টি চারিজন ঋষিকে \* হংসরূপী ভগবান শিক্ষা দিয়েছিলেন যে, সৃষ্টিপ্রপঞ্চ গৌণমাত্র ; সত্যতঃ তাঁরা আর প্রজাসৃষ্টি করলেন না ।

---

পাঠাইয়া দিব ।’ খ্রীষ্টানেরা বলেন, এই Comforter Holy Ghost—বা পবিত্রাত্মারূপী ঈশ্বর ।

\* সনক, সনাতন, সনন্দন ও সনৎকুমার ।

এর তাৎপর্য্য এই যে, অভিব্যক্তির অর্থই অবনতি ; কারণ, আত্মাকে অভিব্যক্ত করতে গেলে শব্দদ্বারা ঐ অভিব্যক্তি সাধিত হয়, আর 'শব্দ ভাবকে নষ্ট করে ফেলে' । \* তা হলেও তবু জড়াবরণে আবৃত না হয়ে থাকতে পারে না, যদিও আমরা জানি যে, অবশেষে এইরূপ আবরণের দিকে লক্ষ্য রাখতে রাখতে আমরা আসলটাকেই হারিয়ে ফেলি । সকল বড় বড় আচার্য্যই একথা বুঝেন, আর সেইজন্তই অবতারেরা পুনঃ পুনঃ এসে আমাদের মূল তত্ত্বটী বুঝিয়ে দিয়ে যান, আর সেইকালের উপযোগী তার একটী নূতন আবরণ দিয়ে যান । গুরুমহারাজ বলতেন, ধর্ম্ম একমাত্র — সকল অবতারেরাই এই কথাই শিক্ষা দিয়ে গেছেন, তবে সকলকেই সেই তত্ত্বটী প্রকাশ করতে তাকে কোন না কোন আকার দিতে হয় ; সেইজন্ত তাঁরা তাকে তার পুরাতন আকারটী হতে উঠিয়ে নিয়ে একটী নূতন আকারে আমাদের সামনে ধরেন । যখন আমরা নামরূপ থেকে, বিশেষতঃ, দেহ থেকে মুক্ত হই, যখন আমাদের ভালমন্দ কোন দেহের প্রয়োজন থাকে না, তখনই কেবল আমরা বন্ধন অতিক্রম করতে পারি । অনন্ত উন্নতির মানে অনন্ত-কালের জন্ত বন্ধন ; তার চেয়ে সর্ব্বপ্রকার আকৃতির ধ্বংসই বাঞ্ছনীয় । আমাদের সকলপ্রকার দেহ, এমন কি দেবদেহ থেকেও মুক্তিলাভ করতে হবে । ঈশ্বরই একমাত্র যথার্থ সত্যবস্তু, হুটী সত্যবস্তু কখনও থাকতে পারে না । একমাত্র আত্মাই আছেন, এবং আমিই সেই ।

কেবল মুক্তিলাভের সহায়ক বলেই শুভকর্ম্মের যা মূল্য । তুর দ্বারা কর্ত্তব্যই কল্যাণ হয়, অপর কারও কিছু হয় না ।

\* "The letter killeth."—বাইবেল, ২য় করিন্থিয়ান, ৩য় অঃ, ৬ষ্ঠ শ্লোক ।

## দেববাণী ।

\*

\*

\*

\*

জ্ঞান মানে শ্রেণীবদ্ধ করা—কতকগুলি জিনিসকে এক শ্রেণীর ভিত্তর ফেলা । আমরা এক প্রকারের অনেকগুলি জিনিসকে দেখলাম—দেখে সেই সবগুলিকে কোন একটা নাম দিলাম, তাইতেই আমাদের মন শান্ত হল । আমরা কেবল কতকগুলি ‘ঘটনা’ বা ‘ব্যাপার’ আবিষ্কার করে থাকি, কিন্তু ‘কেন’ সেগুলি ঘটেছে, তা জানতে পারি না । আমরা অজ্ঞানের এক প্রশস্ততর ক্ষেত্রে এক পাক ঘুরে এসে মনে করি, আমরা কিছু জ্ঞানলাভ করলাম । এই অগতে ‘কেন’র কোন উত্তর পাওয়া যেতে পারে না ; ‘কেন’র উত্তর পেতে হলে আমাদেরকে ভগবানের কাছে যেতে হবে । যিনি সকলের জ্ঞাতা, তাঁকে কখন প্রকাশ করা যায় না । এ যেন ত্বনের পুতুলের সমুদ্রে মাপ্তে বাওয়া - যেমন নামূল, অমনি গলে সমুদ্রে মিশে গেল ।

বৈষম্যই সৃষ্টির মূল ; একরসতা বা সাম্যই ঈশ্বর । এই বৈষম্য-ভাবের পারে চলে যাও ; তা হলেই জীবন ও মৃত্যু উভয়কেই অর করবে, এবং অনন্ত সময়ে পৌঁছুবে—তখনই তোমরা ব্রহ্মে প্রতিষ্ঠিত হবে, স্বয়ং ব্রহ্মস্বরূপ হবে । মুক্তিলাভ করবার চেষ্টা কর, তাতে প্রাণ যায়, সেও স্বীকার । একখানা বইয়ের সঙ্গে তারু পাতাগুলোর যে সম্বন্ধ, আমাদের সঙ্গে আমাদের জন্মগুলোরও সেই সম্বন্ধ ; আমরা কিন্তু অপরিণামী, সাক্ষিস্বরূপ, আত্মাস্বরূপ ; আর তাঁরই উপর জন্মান্তরের ছায়া পড়ছে ; যেমন একটা মশাল খুব জোরে জোরে ঘোরাতে থাকলে চোকে একটা বৃত্তাকার প্রভীতি হয় । আত্মাতেই সমস্ত ব্যক্তিস্বরূপ একত্ব ; আর বেহেতু আত্মা অনন্ত অপরিণামী ও

অচঞ্চল, সেই হেতু আত্মা ব্রহ্মস্বরূপ । আত্মাকে জীবন বলতে পারা যায় না, কিন্তু তাই থেকে সমুদয় জীবন গঠিত হয় । একে সুখ বলা যায় না, কিন্তু এই থেকেই সুখের উৎপত্তি হয় ।

\*

\*

\*

\*

আজকাল জগতের লোকে ভগবানকে পরিত্যাগ করছে, কারণ, লোকের ধারণা—জগতের যতদূর সুখস্বচ্ছন্দতা বিধান করা উচিত, তা তিনি করছেন না : এই হেতু লোকে বলে থাকে, “তাকে নিয়ে আমাদের লাভ কি ?” আমাদের কি ঈশ্বরকে কেবল একজন মিউনিসিপালিটির কর্তা বলে ভাবতে হবে নাকি ?

আমরা করতে পারি এইটুকু যে, আমাদের সব বাসনা, ঈর্ষা, ঘৃণা, ভেদবুদ্ধি—এইগুলিকে দূর করে দিতে পারি । ‘কাঁচা আমি’কে নষ্ট করে ফেলতে হবে, মনকে মেরে ফেলতে হবে—একরকম মানসিক আত্মহত্যা করা গোছের । শরীর ও মনকে পবিত্র ও সুস্থ রাখ—কিন্তু কেবল ঈশ্বরলাভ করবার যন্ত্রস্বরূপে ; ঐটুকুই এদের একমাত্র স্বার্থ প্রয়োজন । কেবল সত্যের অন্বেষী সত্যের অনুসন্ধান কর ; তার দ্বারা আনন্দলাভ হবে, একথা ভেবো না । আনন্দ আসতে পারে, কিন্তু তাই যেন তোমার সত্যলাভ করবার প্ররোচক না হয় । ঈশ্বর লাভ ব্যতীত অল্প কোন অভিসন্ধি রাখো না । সত্যলাভ করতে হলে যদি নরকের ভিতর দিয়েও যেতে হয়, তাতেও পেছপা হয়ো না ।

২৮শে জুন, শুক্রবার ।

(অল্প সর্ব্বলেই স্বামিজীর সহিত এক স্থানে বনভোজনে যাত্রা করিয়াছিলেন । যদিও স্বামিজী যেখানেই থাকিতেন, তথায়ই তাঁহার

দেববাণী ।

উপদেশ দানের বিরাম ছিল না, কিন্তু অঙ্ককার উপদেশের কোন প্রকার ‘নোট’ রাখা হয় নাই। তবে বাহির হইবার পূর্বে প্রাতরাশের সময় তিনি এই কয়েকটা কথা বলিয়াছিলেন :— ),

সর্বপ্রকার অন্নের জন্ত ভগবানের প্রতি কৃতজ্ঞ হও—অন্নই ব্রহ্মস্বরূপ। তাঁর সর্বব্যাপিনী শক্তিই আমাদের ব্যাষ্টিশক্তিতে পরিণত হয়ে আমাদের সর্বপ্রকার কার্য্য করতে সাহায্য করে থাকে।

২৯শে জুন, শনিবার।

( অল্প স্বামিজী গীতা হস্তে লইয়া উপস্থিত হইলেন। )

গীতার হৃদীকেশ অর্থাৎ ইন্দ্রিয় বা ঈন্দ্রিয়যুক্ত জীবাত্মাগণের ঈশ্বর গুড়াকেশ অর্থাৎ নিদ্রার অধীশ্বর বা নিদ্রাজয়ী অর্জুনের উপদেশ দিচ্ছেন। এই জগৎই ‘ধর্ম্মক্ষেত্র’ কুরুক্ষেত্র। পঞ্চপাণ্ডব ( অর্থাৎ ধর্ম্ম ) শত কোরবের ( আমরা যে সকল বিষয়ে আসক্ত এবং যাদের সঙ্গে আমাদের সত্য বিরোধ তাদের ) সহিত যুদ্ধ করছেন। পঞ্চপাণ্ডবের মধ্যে সর্বশ্রেষ্ঠ বীর অর্জুন ( অর্থাৎ প্রবুদ্ধ জীবাত্মা ) সেনাপতি। আমাদের সমুদয় ইঞ্জিয়হৃৎের সঙ্গে—যে সকল বস্তুতে আমরা অতিশয় আসক্ত তাদের সঙ্গে—যুদ্ধ করতে হবে, তাদের মেরে ফেলতে হবে। আমাদের নিঃসঙ্গ হয়ে পিড়িয়ে থাকতে হবে। আমরা ব্রহ্মস্বরূপ, আমাদের আর সমস্ত ভাবকে এই ভাবে ডুবিয়ে দিতে হবে।

শ্রীকৃষ্ণ সব কাজই করেছিলেন, কিন্তু সর্বপ্রকার আসক্তিবর্জিত হয়ে। তিনি সংসারে ছিলেন বটে, কিন্তু কখন সংসারী হয়ে যান নি। সকল কাজ কর, কিন্তু অনাসক্ত হয়ে কর; কাজের জন্তই কাজ কর, নিজের জন্ত কখনও করো না।

\* \* \* \*

নামরূপাত্মক কোন কিছু কখন মুক্তস্ব ভাব হতে পারে না । মৃত্তিকা থেকে যেমন নামরূপের দ্বারা ঘর্টাদি হয়, সেইরূপ সেই মুক্তস্বভাব ব্রহ্ম থেকে নামরূপের দ্বারা আমরা হয়েছি । তখন সেই মুক্তস্বভাব ব্রহ্ম সসীম বা বদ্ধভাবাপন্ন হয়ে পড়েন ; সুতরাং আপেক্ষিক সত্তাকে কখন মুক্তস্বভাব বলা যেতে পারে না । একটা ঘট যতক্ষণ পর্য্যন্ত ঘট থাকবে, ততক্ষণ আপনাকে কখনই মুক্ত বলতে পারে না, যখনই সে নামরূপ ভুলে যায়, তখনই মুক্ত হয় । সমুদ্র জগৎটাই আত্মাস্বরূপ—বহুভাবে অভিব্যক্ত, যেন এক সুরের মধ্যেই নানাভাব খেলান হয়েছে—তা না হলে একঘেঁরে হয়ে পড়ত । সময়ে সময়ে বেহুঁর বাজে বটে, তাতে বরং পরের লয়টা আরও মিষ্ট লাগে । মহান্ বিশ্বসঙ্গীতে তিনটা ভাবের বিশেষ প্রকাশ দেখা যায়,—সাম্য, বল ও স্বাধীনতা ।

যদি তোমার স্বাধীনতায় অপরের কিছু ক্ষতি হয়, তা হলে বুঝতে হবে, তুমি বাস্তবিক স্বাধীন নও । অপরের কোন প্রকার ক্ষতি কখন করো না ।

মির্টন বলেছেন, “হুর্দলতাই দুঃখ ।” কর্ম ও ফলভোগ—এই দুটির অবিচ্ছিন্ন সম্বন্ধ । ( অনেক সময়েই দেখা যায়, যে হাসে বেশী, তাকে কাঁদতে হয়ও বেশী—যত হাসি তত কান্না । ) “কর্মণ্যেবাধিকারন্তে মা ফলেষু কদাচন”—কর্ম্মেই তোমার অধিকার, ফলে নহে ।

\* \* \* \*

জড়ভাবে দেখলে কুচিন্তাগুলিকে রোগজীবাণু বলা যেতে পারে । আমাদের দেহ যেন লৌহপিণ্ডের মত, আর আমাদের প্রত্যেক



দেববাণী ।

চিন্তা যেন তার উপর আস্তে আস্তে হাতুড়ির ষা মারা—তাই দ্বিগ্নে আমরা দেহটাকে যে ভাবে ইচ্ছা, গঠন করি ।

আমরা জগতের সমুদয় সূচিস্তারশির উত্তরাধিকারিস্বরূপ, যদি আমরা তাদের আমাদের মধ্যে অবাধে আসতে দিই ।

শাস্ত্র ত সব আমাদের মধ্যেই রয়েছে । “মূর্খ, শুন্তে পাচ্ছ না কি, তোমার নিজ হৃদয়ে দ্বিবারাত্র সেই অনন্ত সঙ্গীত ধ্বনিত হচ্ছে—সচ্চিদানন্দঃ, সচ্চিদানন্দঃ, সোহং সোহং ।”

আমাদের প্রত্যেকের ভিতর—কি ক্ষুদ্র পিপীলিকা, কি স্বর্গের দেবতা—সকলের ভিতরই অনন্ত জ্ঞানের প্রস্রবণ রয়েছে । প্রকৃত ধর্ম একমাত্র, আমরা তার বিভিন্ন রূপ নিয়ে, তার বিভিন্ন প্রতীক নিয়ে, তার বিভিন্ন প্রকাশ নিয়ে ঝগড়া করে মরি । যারা খুজতে জানে তাদের কাছে সত্যবুগ ত বর্ধমানই রয়েছে । আমরা নিজেরাই নষ্ট হয়েছি, হয়ে জগৎকে নষ্ট মনে করছি ।

এ জগতে পূর্ণ শক্তির কোন কার্য থাকে না ; তাকে কেবল ‘অস্তি’ বা ‘সৎ’ মাত্র বলা যায়, তার কোন কার্য থাকে না ।

ষষ্ঠার্থ সিদ্ধিলাভ এক বটে, তবে আপেক্ষিক সিদ্ধি নানাবিধ হতে পারে ।

৩০শে জুন, রবিবার ।

একটা কিছু করা আশ্রয় না করে চিন্তা করবার চেষ্টা, আর অসম্ভবকে সম্ভব করবার চেষ্টা এক কথা । আমরা কোন একটা বিশেষ স্তম্ভপায়ী জীবকে অবলম্বন না করে স্তম্ভপায়ী জীবমাত্রের কোন ধারণা করতে পারি না । জীবনের ধারণা সম্বন্ধেও ঐ কথা ।

জগতে যত প্রকার ভাব বা ধারণা আছে, তার যে স্বল্প সার নিরূপ, তাকেই আমরা ঈশ্বর বলি ।

প্রত্যেক চিন্তার দুটি ভাগ আছে—একটি হচ্ছে ভাব, আর দ্বিতীয়টি ঐ ভাবদ্ব্যাতক ‘শব্দ’—আমাদের ঐ দুটিকেই নিতে হবে । কি বিজ্ঞানবাদী ( Idealist ), কি জড়বাদী ( Materialist ), কারও মত খাঁটি সত্য নয় । আমাদের ভাব ও তার প্রকাশ দুইই নিতে হবে ।

আমরা আর্সিতেই আমাদের মুখ দেখতে পাই—সমুদ্র জ্ঞানও সেইরকম যা বাইরে প্রতিবিম্বিত হয়, তারই জ্ঞান । কেউ কখন তার নিজের আত্মা বা ঈশ্বরকে জানতে পারবে না, কিন্তু আমরা স্বয়ংই সেই আত্মা, আমরাই ঈশ্বর ।

তোমার তখনই নির্দোষ অবস্থা লাভ হবে, যখন তোমার ‘তুমি’ একেবারে উড়ে যাবে । বুদ্ধ বলেছিলেন—“যখন ‘তুমি’ থাকবে না, ( অর্থাৎ যখন কাঁচা আমিটা চলে যাবে ) তখনই তোমার যথার্থ অবস্থা—তখনই তোমার সর্বোচ্চ অবস্থা ।”

অধিকাংশ ব্যক্তিতে সেই আভ্যন্তরীণ ঐশ্বরিক জ্যোতিঃ আরত ও অস্পষ্ট হয়ে রয়েছে । যেন একটা লোহার পিপের ভিতর একটা আলো রাখা হয়েছে, ঐ আলোর এতটুকু জ্যোতিঃ বাইরে আসতে পারছে না । ক্রমে ক্রমে পবিত্রতা ও নিঃস্বার্থতা অভ্যাস করে করে আমরা ঐ প্রতিবন্ধক মধ্যবর্তী পদার্থকে খুব পাতলা করে ফেলতে পারি । অবশেষে সেটা কাচের মত স্বচ্ছ হয়ে যায় । শ্রীরামকৃষ্ণ যেন ঐ লোহার পিপে কাচের পিপের পরিণত হয়েছে । তার মধ্য দিয়ে সেই

## দেববাণী ।

আভ্যন্তরীণ জ্যোতি ঠিক দেখা যাচ্ছে । আমরা সকলেই এক সময়ে না এক সময়ে এইরূপ কাচের পিপে হব—এমন কি, এর চেয়েও উচ্চ উচ্চ বিকাশের আধারভূত হব । কিন্তু যতদিন পর্য্যন্ত আদৌ একটা পিপে রয়েছে, ততদিন আমাদের জড় উপায়ের সাহায্যেই চিন্তা করতে হবে । অসহিষ্ণু ব্যক্তি কোন কালে সিদ্ধ হতে পারে না ।

\* \* \* \*

বড় বড় সাধুপুরুষেরা আদর্শ তত্ত্বের ( Principle ) দৃষ্টান্তস্বরূপ ; কিন্তু শিষ্যেরা ব্যক্তিকেই আদর্শ বা তত্ত্ব করে তোলে, আর ব্যক্তিকে নাড়াচাড়া করতে করতে তত্ত্বটা ভুলে যায় ।

বুদ্ধের সপ্ত ঈশ্বরের বিরুদ্ধে ক্রমাগত তর্ক করার ফলে ভারতে প্রতিমাপূজার সূত্রপাত হল ! বৈদিক যুগে প্রতিমার অস্তিত্ব ছিল না, তখন লোকে সর্বত্র ঈশ্বরদর্শন করত । কিন্তু বুদ্ধের প্রচারের ফলে জগৎশ্রদ্ধা ও আমাদের সম্বন্ধস্বরূপ ঈশ্বরকে হারিয়ে তার প্রতিক্রিয়াস্বরূপ প্রতিমাপূজার উৎপত্তি হল । লোকে বুদ্ধের মূর্তি গড়ে পূজা করতে আরম্ভ করলে । বীণ্ডুগ্রীষ্ট সম্বন্ধেও তাই হয়েছে । কাঠ পাথরে পূজা থেকে বীণ্ডু বুদ্ধের পূজা পর্য্যন্ত সমুদয়ই প্রতিমাপূজা, কিন্তু কোন না কোনরূপ মূর্তি ব্যতীত আমাদের চলতে পারে না !

\* \* \* \*

জোর করে সংস্কারের চেষ্টার ফল এই যে, তাতে সংস্কার বা উন্নতির গতিরোধ হয় । কাউকে বলো না—‘তুমি মন্দ’ । বরং তাকে বল—‘তুমি ভালই আছ, আরও ভাল হও ।’

পুরুতরী সব দেশেই অনিষ্ট করে থাকে ; কারণ তারা লোককে

গাল দেয় ও তাদের কুসমালোচনা করে । তারা একটা দড়ি ধরে টান দেয়, মতলব, যে সেটাকে ঠিক করবে, কিন্তু তার ফলে আর হ তিনটা দড়ি স্থানভ্রষ্ট হয়ে পড়ে । প্রেমে কখন গাল মন্দ করে না, শুধু প্রতিষ্ঠার আকাঙ্ক্ষাই ওরকম করে থাকে । ঞ্চায়সঙ্গত রাগ বা বৈধ হিংসা বলে কোন জিনিস নেই ।

যদি তুমি কাউকে সিংহ হতে না দাও, তা হলে সে খুঁজ শৃগাল হয়ে দাঁড়াবে । স্ত্রীজাতি শক্তিস্বরূপিণী, কিন্তু এখন ঐ শক্তি কেবল মন্দ বিষয়ে প্রযুক্ত হচ্ছে, তার কারণ, পুরুষে তার উপর অত্যাচার করছে । এখন সে শৃগালীর মত ; কিন্তু যখন তার উপর আর অত্যাচার হবে না, তখন সে সিংহী হয়ে দাঁড়াবে ।

সাধারণতঃ ধর্ম্মভাবকে বিচারবুদ্ধি দ্বারা নিয়মিত করা উচিত । তা না হলে ঐ ভাবের অবনতি হয়ে ওটা ভাবুকতামাত্রে পরিণত হতে পারে ।

\* \* \* \*

আস্তিক্যমাত্রেই স্বীকার করেন যে, এই পরিণামী জগতের পশ্চাতে একটা অপরিণামী বস্তু আছে,—যদিও সেই চরম পদার্থের ধারণা সম্বন্ধে তাঁদের মধ্যে মতভেদ আছে । বুদ্ধ এটা সম্পূর্ণ অস্বীকার করেছিলেন । তিনি বলতেন, “ব্রহ্ম বা আত্মা বলে কিছু নেই ।”

চরিত্র হিসাবে জগতের মধ্যে বুদ্ধ সকলের চেয়ে বড় ; তার পর খ্রীষ্ট । কিন্তু গীতার ত্রীকল যা বলে গেছেন, তার মত মহান্ উপদেশ জগতে আর নেই । যিনি সেই অমৃত কাব্য রচনা করেছিলেন, তিনি সেই সকল বিরল মহাত্মাদের মধ্যে একজন, যাদের জীবন-ধারা সমগ্র

## দেববাণী ।

জগতে এক এক নবজীবনের শ্রোত বয়ে যায় । যিনি গীতা লিখেছেন, তাঁর মত আশ্চর্য্য মাথা মনুষ্যজাতি আর কখনও দেখতে পাবে না !

\* \* \* \*

জগতে একটা মাত্র শক্তিই রয়েছে—সেইটাই কখনও মন্দ, কখনও বা ভাল ভাবে অভিব্যক্ত হচ্ছে । ঈশ্বর আর সমস্তান একই নদী—কেবল শ্রোতটাই বিপরীতদিক্গামী ।

১লা জুলাই, সোমবার ।

( শ্রীরামকৃষ্ণদেব )

শ্রীরামকৃষ্ণের পিতা একজন খুব নিষ্ঠাবান ব্রাহ্মণ ছিলেন—এমন কি, তিনি সকল প্রকার ব্রাহ্মণের মনও গ্রহণ করতেন না । তাঁর জীবিকার জন্ত সাধারণের মত কোন কাজ করবার জো ছিল না, তাঁর বই বিক্রী করবার বা কার চাকরী করবার জো ত ছিলই না, এমন কি, তাঁর কোন দেবমন্দিরে পৌরোহিত্য করবারও উপায় ছিল না । তিনি একরূপ আকাশবুত্তি ছিলেন, যা অযাচিত ভাবে এসে উপস্থিত হত, তাইতেই তাঁর খাওয়া পরা চলত ; কিন্তু তাও কোন পতিত ব্রাহ্মণের কাছ থেকে তিনি গ্রহণ করতেন না । হিন্দুধর্ম্মে দেবমন্দিরের তেমন প্রাধান্য নেই । যদি সব মন্দির নষ্ট হয়ে যায়, তাতেও ধর্ম্মের বিন্দুমাত্র ক্ষতি হবে না । হিন্দুদের মতে নিজের জন্ত বাড়ী তৈরী করা স্বার্থপরতার কার্য্য ; কেবল দেবতা ও অতিথিদের জন্ত বাড়ী তৈরী করা যেতে পারে । সেই জন্ত লোকে ভগবানের নিবাস-স্বরূপে মন্দিরাদি নির্মাণ করে থাকে ।

অতিশয় পারিবারিক অসচ্ছলতা হেতু শ্রীরামকৃষ্ণকে অতি অল্প বয়সে এক মন্দিরে পুজারী হতে বাধ্য হতে হয়েছিল । মন্দিরে জগ-

জ্ঞাননীর মূর্তি প্রতিষ্ঠিত ছিল—তাকে প্রকৃতি ॥ কালীও বলে থাকে । একটা স্ত্রীমূর্তি একটা পুরুষমূর্তির উপর দাঁড়িয়ে আছেন—তাতে এই প্রকাশ কচ্ছে যে, মায়াবরণ উন্মোচিত না হলে আমরা জ্ঞানলাভ করতে পারি না । ব্রহ্ম স্বয়ং স্ত্রী বা পুরুষ কিছুই নন—তিনি অজ্ঞাত ও অজ্ঞেয় । তিনি যখন আপনাকে অভিব্যক্ত করেন, তখন তিনি আপনাকে মায়ার আবরণে আবৃত করে জগজ্জননীরূপ ধারণ করেন ও সৃষ্টিপ্রপঞ্চের বিস্তার করেন । যে পুরুষমূর্তিটা শয়ানভাবে রয়েছেন, তিনি শিব বা ব্রহ্ম, তিনি মায়ারূত হয়ে শব হয়েছেন । অদ্বৈতবাদী বা জ্ঞানী বলেন, “আমি জোর করে মায়ী কাটিয়ে ব্রহ্মকে প্রকাশ করব ।” কিন্তু দ্বৈতবাদী বা ভক্ত বলেন, “আমরা সেই জগজ্জননীর কাছে প্রার্থনা করলে তিনি দ্বার ছেড়ে দেবেন, আর তখনই ব্রহ্ম প্রকাশিত হবেন—তঁারই হাতে চাবি রয়েছে ।”

প্রতিদিন মা কালীর সেবা পূজা করতে করতে এই তরুণ পুরো-হিতের হৃদয়ে ক্রমে ক্রমে এমন তীব্র ব্যাকুলতা ও ভক্তির উদ্বেগ হল যে, তিনি আর নিয়মিত ভাবে মন্দিরের পূজাদি কার্য চালাতে পারলেন না । সুতরাং তিনি তা পরিত্যাগ করে, মন্দিরের এলাকার ভিতরেই এক পাশে একটুক্কড় জঙ্গল ছিল, সেইখানে গিয়ে দিবারাত্র ধ্যান ধারণা করতে লাগলেন । সেটা ঠিক গঙ্গার উপরেই ছিল ; একদিন গঙ্গার প্রবল স্রোতে ঠিক একটা কুটীর-নিষ্কাণোপযোগী সমুদ্র জিনিস পত্র তাঁর কাছে ভেসে এল । সেই কুটীরে থেকে তিনি ক্রমাগত প্রার্থনা করতে ও কাঁদতে লাগলেন—নিজের দেহরক্ষার চিন্তা, বা জগজ্জননী ছাড়া আর কোন বিষয়ের চিন্তা মাত্র, তাঁর রইল না । তাঁর এক আত্মীয়

দেববাণী ।

এই সময়ে তাঁকে দিনের মধ্যে একবার করে খাইয়ে যেতেন, আর তাঁর তত্ত্বাবধান করতেন । কিছুদিন পরে এক সন্ন্যাসিনী এসে তাঁকে তাঁর ‘মা’কে পাবার জন্য সাহায্য করতে লাগলেন । তাঁর যে কোন প্রকার গুরুর প্রয়োজন হত, তাঁরা আপনি আপনি তাঁর কাছে এসে উপস্থিত হতেন । সকল সম্প্রদায়ের কোন না কোন সাধু এসে তাঁকে উপদেশ দিয়েছিলেন, আর তিনি আগ্রহ করে সকলেরই উপদেশ শুনতেন । তবে তিনি কেবল সেই জগন্মাতারই উপাসনা করতেন—তাঁর কাছে সবই ‘মা’ বলে মনে হত ।

শ্রীমাক্ষর কারও বিরুদ্ধে কখনও কড়া কথা বলেন নি । তাঁর হৃদয় এত উদার ছিল যে, সকল সম্প্রদায়ই ভাবত যে, তিনি তাদেরই লোক । তিনি সকলকেই ভালবাসতেন । তাঁর দৃষ্টিতে সকল ধর্মই সত্য—তিনি বলতেন, ধর্মজগতে সব ধর্মেরই স্থান আছে । তিনি মুক্তস্বভাব ছিলেন, কিন্তু সকলের প্রতি সমান প্রেমেই তাঁর মুক্ত-স্বভাবের পরিচয় পাওয়া যেত, বজ্রবৎ কঠোরতার নয় । এইরূপ কোমল থাকের লোকেরাই নূতন ভাবের সৃষ্টি করেন, আর ‘হাঁকডেকে’ থাকের লোকে ঐ ভাব চারদিকে ছড়িয়ে দেন । সেন্ট পল এই শেষ থাকের ছিলেন । তাই তিনি সত্যের আলোক চতুর্দিকে বিস্তার করেছিলেন ।

সেন্ট পলের যুগ কিন্তু এখন আর নেই । আমাদের অধুনাতন জগতের নূতন আলোকস্বরূপ হতে হবে । আমাদের যুগের এখন বিশেষ প্রয়োজন—এমন একটা সভ্য, যা আপনা হতেই নিজেকে দেশকালো-পর্যায়ী করে নেবে । যখন তা জুটবে, তখন সেইটেই জগতের শেষ ধর্ম

## দেববাণী ।

হবে । সংসারচক্র চলবেই—আমাদের তাকে সাহায্য করতে হবে, তাকে বাধা দিলে চলবে না । নানাবিধ ধর্ম্মভাবরূপ তরঙ্গ উঠছে পড়ছে, আর সেই সকল তরঙ্গের শীর্ষদেশে সেই যুগের অবতার বিরাজ করছেন । রামকৃষ্ণ বর্তমান যুগের উপযোগী ধর্ম্ম শিক্ষা দিতে এসেছিলেন—তঁার ধর্ম্মে কিছু ভাঙ্গাচোরা নেই, তঁার ধর্ম্ম হচ্ছে গড়া । তাঁকে নূতন করে প্রকৃতির কাছে গিয়ে সত্য জানবার চেষ্টা করতে হয়েছিল, ফলে তিনি বৈজ্ঞানিক ধর্ম্ম লাভ করেছিলেন । সে ধর্ম্ম কাউকে কিছু মেনে নিতে বলে না, নিজের পরখ করে নিতে বলে । “আমি সত্য দর্শন করছি, তুমিও ইচ্ছা করলে দেখতে পার ।”—আমি যে সাধন অবলম্বন করেছি, তুমিও সেই সাধন কর, তা হলে তুমিও আমার মত সত্য দর্শন করবে । ঈশ্বর সকলের কাছেই আসবেন—সেই সমতত্ত্বাব সকলেরই আয়ত্তের ভিতর রয়েছে । শ্রীরামকৃষ্ণ বা উপদেশ দিয়ে গেছেন, সেগুলি হিন্দু-ধর্ম্মের সারস্বরূপ, তাঁর নিজের সৃষ্ট কোন নূতন বস্তু নয় । আর তিনি সেগুলি তাঁর নিজস্ব বলে কখন দাবীও করেন নি ; তিনি নামঘণের জন্ত কিছুমাত্র আকাঙ্ক্ষা করতেন না । তাঁর বয়স যখন প্রায় চল্লিশ, সেই সময় তিনি প্রচার করতে আরম্ভ করেন । কিন্তু তিনি ঐ প্রচারের জন্ত কখন বাইবে কোথাও যান নি । যারা তাঁর কাছে এসে তাঁর উপদেশ গ্রহণ করবে, তাদের জন্ত তিনি অপেক্ষা করেছিলেন ।

হিন্দুসমাজের প্রথানুযায়ী, তাঁর পিতামাতা তাঁর যৌবনের প্রারম্ভে পাঁচ বছরের একটি ছোট মেয়ের সঙ্গে তাঁর বিবাহ দিয়েছিলেন । বালিকা এক অদূর পল্লীতে তাঁর নিজ পরিবারের মধ্যে বাস করতে লাগলেন—  
তাঁর যুবা পতি যে কি কঠোর সাধনার ভিতর দিয়ে ঈশ্বরের পথে অগ্রসর



দেববাণী ।

হচ্ছিলেন, তার বিষয় তিনি কিছু জানতেন না । যখন তিনি বয়স্কা হলেন, তখন তাঁর স্বামী ভগবৎপ্রেমে তন্ময় হয়ে গিয়েছেন । তিনি হেঁটে দেশ থেকে দক্ষিণেশ্বর কালীবাড়ীতে তাঁর কাছে উপস্থিত হলেন । তিনি তাঁর স্বামীকে দেখেই, তাঁর যে কি অবস্থা, তা বুঝতে পারলেন ; কারণ, তিনি স্বয়ং মহা বিগুণা ও উন্নতস্বভাবা ছিলেন । তিনি তাঁর কার্য্যে কেবল সাহায্য করবারই ইচ্ছা করেছিলেন ; তাঁর কখনও এ ইচ্ছা হয় নি যে, তাঁকে গৃহস্থপদবীতে টেনে নামিয়ে আনেন ।

শ্রীরামকৃষ্ণ ভারতে মহান্ অবতারপুরুষগণের মধ্যে একজন বলে পুজিত হয়ে থাকেন । তাঁর জন্মদিন তথায় ধর্ম্মোৎসব রূপে পরিগণিত হয়ে থাকে ।

\* \* \* \*

একটা বিশিষ্টলক্ষণযুক্ত গোলাকার শিলা বিষ্ণু অর্থাৎ সর্বব্যাপী ভগবানের প্রতীকরূপে ব্যবহৃত হয়ে থাকে । প্রাতঃকালে পুরোহিত এসে সেই শালগ্রাম শিলাকে পুষ্প চন্দন নৈবেদ্যাদি দ্বারা পূজা করেন ; ধূপ কর্পূরাদির দ্বারা আরাতি করেন, তার পর তাঁর শরন দিয়ে ঐরূপ ভাবে পূজার অন্ত তাঁর কাছে ক্রমা প্রার্থনা করেন । ঈশ্বর স্বরূপতঃ রূপ-বিবর্জিত হলেও, তিনি ঐরূপ প্রতীক বা কোনরূপ জড় বস্তুর সাহায্য ব্যতীত তাঁর উপাসনা করতে পাচ্ছেন না, এই দোষ বা দুর্বলতার অন্ত তিনি তাঁর কাছে ক্রমা প্রার্থনা করেন । তিনি শিলাটিকে স্নান করান, কাপড় পরান এবং নিজের চৈতন্যশক্তি দ্বারা তার প্রাণপ্রতিষ্ঠা করেন ।

\* \* \* \*

একটা সম্প্রদায় আছে, তারা বলে—ভগবান্কে কেবল শিব ও

সুন্দরভাবে পূজা করা হ্রস্বলতামাত্র, আমাদের অশিবরূপকেও ভালবাস্তে হবে. পূজা করতে হবে। এই সম্প্রদায় তিব্বত দেশের সর্বত্র বিদ্যমান, আর তাদের ভিতর বিবাহ-পদ্ধতি নেই। ভারতে এই সম্প্রদায়ের প্রকাশ্যভাবে থাকবার জো নেই, সুতরাং তারা গোপনে গোপনে সম্প্রদায় করে থাকে। কোন ভদ্রলোক গুপ্তভাবে ভিন্ন এই সকল সম্প্রদায়ে যোগ দিতে পারেন না। তিব্বত দেশে তিন বার সমাদিকারবাদ \* কার্য্যে পরিণত করবার চেষ্টা হয়েছিল, কিন্তু প্রতিবারই সে চেষ্টা বিফল হয়। তারা খুব তপস্তা করে থাকে, আর শক্তি (বিভূতি) লাভ হিসাবে তাতে খুব সফলতা লাভও করে থাকে।

‘তপস্’ শব্দের ধাত্বর্থ তাপ দেওয়া বা উত্তপ্ত করা। এটা আমাদের উচ্চ প্রকৃতিকে ‘তপ্ত’ বা উত্তেজিত করবার সাধনা বা প্রক্রিয়াবিশেষ। যেমন, হয়ত উদয়াস্ত জপ করা—সূর্য্যোদয় হতে সূর্য্যাস্ত পর্য্যন্ত ক্রমাগত ওঙ্কারজপ। এই সকল ক্রিয়া দ্বারা এমন একটা শক্তি জন্মায়, যাকে আধ্যাত্মিক বা ভৌতিক যে কোন রূপে ইচ্ছা পরিণত করা যেতে পারে। এই তপস্তার ভাব সমগ্র হিন্দুধর্মে ওতপ্রোত রয়েছে। এমন কি হিন্দুরা বলেন যে, ঈশ্বরকেও জগৎ সৃষ্টি করবার জন্য তপস্তা করতে হয়েছিল। এটা যেন মানসিক যজ্ঞবিশেষ—এ দিয়ে সব করা যেতে পারে। শাস্ত্রে আছে—“ত্রিভুবনে এমন কিছু নেই, যা তপস্তা দ্বারা পাওয়া না যেতে পারে।”

---

\* Communism—কাহারও ব্যক্তিগত সম্পত্তি থাকা উচিত নয়, সকলের সাধারণ সম্পত্তি থাকিবে, এই মত।

## দেববাণী ।

\* \* \* \* \*

যে সব লোক এমন সব সম্প্রদায়ের মতামত বা কার্যকলাপের বর্ণনা করে, যাদের সঙ্গে তাদের সহানুভূতি নেই, তারা জ্ঞাতসারে বা অজ্ঞাতসারে মিথ্যাবাদী। যারা সম্প্রদায়বিশেষে দৃঢ়বিশ্বাসী, তারা অপর সম্প্রদায়ে যে সত্য আছে, তা বড় একটা দেখতে পায় না।

\* \* \* \* \*

ভক্তশ্রেষ্ঠ হনুমান্কে একবার জিজ্ঞাসা করা হয়েছিল—আজ মাসের কোন্ তারিখ ? তিনি তাতে উত্তর দিয়েছিলেন, ‘রামই আমার সন তারিখ সব। আমি আর কোনও সন তারিখ জানি না।’

২রা জুলাই, মঙ্গলবার। (জগজ্জননী)

শাক্তেরা জগতের সেই সর্বব্যাপিনী শক্তিকে মা বলে পূজা করে থাকেন—কারণ, মা নামের চেয়ে মিষ্ট নাম আর কিছু নেই। ভারতে মাতাই স্ত্রীচরিত্রের সর্বোচ্চ আদর্শ। ভগবান্কে মাতৃরূপে, প্রেমের উচ্চতম বিকাশরূপে পূজা করাকে হিন্দুরা দক্ষিণাচার বা দক্ষিণমার্গ বলেন, ঐ উপাসনার আমাদের আধ্যাত্মিক উন্নতি হয়, মুক্তি হয়,—এর দ্বারা কখন ঐহিক উন্নতি হয় না। আর তাঁর ভীষণ রূপের—রক্তমূর্তির উপাসনাকে বামাচার বা বামমার্গ বলে ; সাধারণতঃ এতে সাংসারিক উন্নতি খুব হয়ে থাকে, কিন্তু আধ্যাত্মিক উন্নতি বড় একটা হয় না। কালে ঐ থেকে অবনতি এসে থাকে, আর যারা তার সাধন করে, সেই শোভার একেবারে ধ্বংস হয়ে যায়।

জননীশক্তির প্রথম বিকাশরূপ, আর জনকের ধারণা থেকে জননীর ধারণা ভারতে উচ্চতর বিবেচিত হয়ে থাকে। যা নাম করলেই

শক্তির ভাব, সর্বশক্তিমত্তা, ঐশ্বরিক শক্তির ভাব এসে থাকে । শিশু যেমন আপনার মাকে সর্বশক্তিমত্তী মনে করে থাকে—যা সব করতে পারে ! সেই জগজ্জননী ভগবতীই আমাদের অভ্যস্তরে নিদ্রিতা কুণ্ডলিনী—তাকে উপাসনা না করে আমরা কখন নিজেদের জানতে পারি না ।

সর্বশক্তিমত্তা, সর্বব্যাপিতা ও অনন্ত দয়া সেই জগজ্জননী ভগবতীর গুণ । জগতে যত শক্তি আছে, তিনিই তার সমষ্টিস্বরূপিণী । জগতে যত শক্তির বিকাশ দেখা যায়, সবই সেই জগদম্বা । তিনিই প্রাণরূপিণী, তিনিই বুদ্ধিরূপিণী, তিনিই প্রেমরূপিণী । তিনি সমগ্র জগতের ভিতর রয়েছেন, আবার জগৎ থেকে সম্পূর্ণ পৃথক্ । তিনি একজন ব্যক্তি—তাকে জানা যেতে পারে এবং দেখা যেতে পারে ( যেমন রামকৃষ্ণ তাঁকে জেনেছিলেন ও দেখেছিলেন ) । সেই জগন্মাতার ভাবে প্রতিষ্ঠিত হয়ে আমরা যা ইচ্ছা তাই করতে পারি । তিনি অতি সহর আমাদের প্রার্থনার উত্তর দিয়ে থাকেন ।

তিনি যখন ইচ্ছা যে কোন রূপে আমাদের কাছে দেখা দিতে পারেন । সেই জগজ্জননীর নাম রূপ ছুই থাকতে পারে, অথবা রূপ না থেকে শুধু নাম থাকতে পারে । আর তাঁকে এই সকল বিভিন্ন ভাবে উপাসনা করতে করতে আমরা এমন এক অবস্থার উপনীত হই, যেখানে নামরূপ কিছুই নেই, কেবল শুদ্ধসত্তামাত্র বিরাজ করে ।

যেমন কোন শরীরবিশেষের সমুদয় কোষগুলি (Cells) মিলে একটা মানুষ হয়, সেইরূপ প্রত্যেক জীবাত্মা যেন এক একটা কোষস্বরূপ, এবং তাদের সমষ্টি ঈশ্বর, আর সেই অনন্ত পূর্ণ তত্ত্ব ( ব্রহ্ম ) তারও অতীত ।

দেববাণী ।

সমুদ্রে যখন স্থির থাকে, তখন তাকে বলা যায় ব্রহ্ম, আর সেই সমুদ্রে যখন তরঙ্গ ওঠে, তখন তাকেই আমরা শক্তি বা মা বলি । সেই শক্তি বা মহামায়াই দেশকালনিমিত্তস্বরূপ । সেই ব্রহ্মই মা । তাঁর ছই রূপ— একটা সর্বিশেষ বা সগুণ, এবং অপরটা নির্বিশেষ বা নিগুণ । প্রথমোক্ত রূপে তিনি ঈশ্বর, জীব ও জগৎ, দ্বিতীয় রূপে তিনি অজ্ঞাত ও অজ্ঞেয় । সেই নিরূপাধিক সত্তা থেকেই ঈশ্বর, জীব ও জগৎ এই ত্রিত্বভাব এসেছে । সমস্ত সত্তা—যা কিছু আমরা জানতে পারি, সবই এই ত্রিকোণায়ুক ; এইটাই বিশিষ্টাষ্টমৈত ভাব ।

সেই জগদস্থার এক কণা, এক বিন্দু হচ্ছেন কৃষ্ণ, আর এক কণা বুদ্ধ, আর এক কণা খ্রীষ্ট । আমাদের পার্শ্ব জননীতে সেই জগন্মাতার যে এক কণা প্রকাশ রয়েছে তারই উপাসনাতে মহত্ব লাভ হয় । যদি পরম জ্ঞান ও আনন্দ চাও, তবে সেই জগজ্জননীর উপাসনা কর ।

ওমা জুলাই, বুধবার ।

মোটামুটি বলতে গেলে বলা যায়, ভয়েতেই মানুষের ধর্মের আরম্ভ । “ঈশ্বরভীতিই জ্ঞানের আরম্ভ ।” কিন্তু পরে তা থেকে উচ্চতর ভাব এই আসে যে, “পূর্ণ প্রেমের উদয়ে ভয় দূরে যায় ।” যতক্ষণ পর্য্যন্ত না আমরা জ্ঞানলাভ করছি, যতক্ষণ পর্য্যন্ত না আমরা ঈশ্বর কি বস্তু জানতে পারছি, ততক্ষণ পর্য্যন্ত কিছু না কিছু ভয় থাকবেই । বীণুখ্রীষ্ট মানুষ ছিলেন, সুতরাং তিনি জগতে অপবিত্রতা দেখতে পোতেন—আর তার খুব নিন্দাও করে গেছেন । কিন্তু ঈশ্বর অনন্তগুণে শ্রেষ্ঠ, তিনি জগতে কিছু অত্যাশ দেখতে পান না, সুতরাং তাঁর ক্রোধেরও কোন কারণ নেই । অত্যাশের প্রতিবাদ বা নিন্দাবাদ কখনও সর্বোচ্চ ভাব

হতে পারে না । ডেভিডের হস্ত শোণিতে কলুষিত ছিল, সেই জন্য তিনি মন্দির নির্মাণ করতে পারেন নি ।

আমাদের হৃদয়ে প্রেম, ধর্ম ও পবিত্রতার ভাব যতই বাড়তে থাকে, আমরা বাইরে ততই প্রেম, ধর্ম ও পবিত্রতা দেখতে পাই । আমরা অপরের কার্যের যে নিন্দাবাদ করি, তা প্রকৃতপক্ষে আমাদের নিজেদেরই নিন্দা । তুমি তোমার ক্ষুদ্র ব্রহ্মাণ্ডটাকে ঠিক কর, যা তোমার হাতের ভিতর রয়েছে—তা হলে বৃহৎ ব্রহ্মাণ্ডও তোমার পক্ষে আপনা আপনি ঠিক হয়ে যাবে । এ যেন জলস্থিতিবিজ্ঞানের (Hydrostatics) সমস্তার মত—এক বিন্দু জলের শক্তিতে সমগ্র জগৎকে সাম্যাবস্থায় রাখা যেতে পারে । আমাদের ভিতরে যা নেই, বাইরেও তা দেখতে পারি না । বৃহৎ ইঞ্জিনের পক্ষে তৎসদৃশ অতি ক্ষুদ্র ইঞ্জিন যেক্রপ, সমগ্র জগতের ডুলনার আমরাও তদ্রূপ । ক্ষুদ্র ইঞ্জিনটির ভিতর কোন গোলমাল দেখে, আমরা বৃহৎ ইঞ্জিনটাতেও কোন গোল হয়েছে, এইরূপ কল্পনা করে থাকি ।

জগতে যথার্থ যা কিছু উন্নতি হয়েছে, তা প্রেমের শক্তিতেই হয়েছে । দোষ দেখিয়ে দেখিয়ে কোন কালে ভাল কাজ করা যায় না । হাজার হাজার বছর ধরে সেটা পরীক্ষা করে দেখা গেছে । নিন্দাবাদে কোনই ফল হয় না ।

যথার্থ বৈদান্তিককে সকলের সহিত সহানুভূতি করতে হবে । কারণ, অদ্বৈতবাদ বা সম্পূর্ণ একত্বভাবই বেদান্তের সার মর্ম । দ্বৈতবাদীরা সাধারণতঃ গোঁড়া হয়ে থাকে—তারা মনে করে, তাদের পথই একমাত্র পথ । ভারতে বৈষ্ণব-সম্প্রদায় দ্বৈতবাদী, আর তারা অত্যন্ত

## দেববাণী ।

গোড়া । শৈবেরা আর একটা ব্রতবাচী সম্প্রদায় ; তাদের মধ্যে ষষ্ঠাকর্ণ নামক এক ভক্তের গল্প প্রচলিত আছে । সে শিবের এমন গোড়া ভক্ত ছিল যে, সে অপর কোন দেবতার নাম কাণে শুন্বে না । পাছে অপর দেবতার নাম শুন্তে হয়, সেই ভরে সে দু কাণে দুই ঘণ্টা বেধে রাখত । শিব তার প্রগাঢ় ভক্তিতে সন্তুষ্ট হয়ে ভাবলেন, একে শিব ও বিষ্ণুতে যে কোন প্রভেদ নেই, তা বুঝিয়ে দেব । সেইজন্য তিনি তার কাছে অর্ধ শিব, অর্ধ বিষ্ণু অর্থাৎ হরিহরমূর্তিতে আবির্ভূত হলেন । সেই সময় ষষ্ঠাকর্ণ তাঁকে আরতি করছিল । কিন্তু তার এমন গোড়ামী যে, যখন সে দেখলে যে, উপ-নার গন্ধ বিষ্ণুর নাকে যাচ্ছে, তখন বিষ্ণু যাতে সেই সুগন্ধ উপভোগ্য করতে না পান, তজ্জন্য তার নাক চেপে ধরলে !

\* \* \* \*

মাংসাশী প্রাণী, যেমন সিংহ, এক আঘাত করেই ক্লান্ত হয়ে পড়ে, কিন্তু সহিষ্ণু বলদ সারাদিন চলেছে, চলতে চলতেই সেখানে ও ঘুমিয়ে নিচ্ছে । চঞ্চল, সদাক্রিয়াশীল ‘ইরাকী’ ( মার্কিন ) ভাতথেকে চীনা কুলির সঙ্গে পেরে ওঠে না । বর্তমানে ক্ষত্রশক্তির প্রাধান্য থাকবে, ততদিন মাংসভোজন প্রচলিত থাকবে । কিন্তু বিজ্ঞানের উন্নতির সঙ্গে সঙ্গে বুদ্ধিবিগ্রহ কমে যাবে, তখন নিরামিষাশীর দল প্রবল হবে ।

\* \* \* \*

যখন আমরা ভগবানকে ভালবাসি, তখন যেন আমরা নিজেকে ছুভাগ করে ফেলি—আমিই আমার অন্তরাত্মাকে ভালবাসি । ঈশ্বর আমাদের সৃষ্টি করেছেন, আবার আমিও ঈশ্বরকে সৃষ্টি করেছি ।

আমরা ঈশ্বরকে আমাদের অনুরূপ করে সৃষ্টি করে থাকি । আমরাই ঈশ্বরকে আমাদের প্রভু হবার জন্তে সৃষ্টি করে থাকি, ঈশ্বর আমাদের দাস করেন না । যখন আমরা জানতে পারি, আমরা ঈশ্বরের সহিত এক, ঈশ্বর আমাদের সখা, তখনই প্রকৃত সাম্যাবস্থা লাভ হয়, তখনই আমাদের মুক্তি হয় । সেই অনন্ত পুরুষ থেকে যতদিন তুমি আপনাকে এক চুলও তফাৎ করবে, ততদিন ভয় কখন দূর হতে পারে না ।

ভগবৎসাধনা করে—ভগবান্কে ভালবেসে জগতের কি কল্যাণ হবে, আহাম্মকের মত এই প্রশ্ন কখন করো না । চুলোয় যাক জগৎ, ভগবান্কে ভালবাস—আর কিছু চেয়ো না । ভালবাস এবং অপর কিছু প্রত্যাশা করো না । ভালবাস—আর সব মত মতাস্তর ভুলে যাও । প্রেমের পেয়লা পান করে পাগল হয়ে যাও । বল, ‘হে প্রভু, আমি তোমারই—চিরকালের জন্ত তোমারই,’ এবং আর সব ভুলে গিয়ে শীপ দাও । ঈশ্বর বলতে যে প্রেম ছাড়া আর কিছু বুঝায় না । একটা বিড়াল তার বাচ্চাদের ভালবেসে আদর করছে দেখে সেইখানে দাঁড়িয়ে যাও, আর ভগবানের উপাসনা কর । সেখানে ভগবানের আবির্ভাব হয়েছে । এটা অক্ষরে অক্ষরে সত্য, একথা বিশ্বাস কর । সর্বদা বল, আমি তোমার, আমি তোমার ; কারণ, আমরা সর্বত্র ভগবান্কে দর্শন করতে পারি । তাঁকে কোথাও খুঁজে বেড়িও না—তিনি ত প্রত্যক্ষ রয়েছেন, তাঁকে শুধু দেখে যাও । “সেই বিশ্বাত্মা, জগজ্জ্যোতিঃ প্রভু সর্বদা তোমাদের রক্ষা করুন ।”

\*

\*

\*

\*



দেববাণী ।

নিষ্ঠুর পরব্রহ্মকে উপাসনা করা যেতে পারে না, সুতরাং আমাদের আমাদেরই মত প্রকৃতিসম্পন্ন তাঁর প্রকাশ-বিশেষকে উপাসনা করতেই হবে । যীশু আমাদের মত মনুষ্যপ্রকৃতিসম্পন্ন ছিলেন—তিনি খ্রীষ্ট হয়েছিলেন । আমরাও তাঁর মত খ্রীষ্ট হতে পারি, আর আমাদেরই তা হতেই হবে । খ্রীষ্ট ও বুদ্ধ অবস্থা-বিশেষের নাম—যা আমাদের লাভ করতে হবে । যীশু ও গৌতমের মধ্যে সেই সেই অবস্থা প্রকাশ পেয়েছিল । জগন্মাতা বা আত্মশক্তিই ব্রহ্মের প্রথম ও সর্বশ্রেষ্ঠ প্রকাশ—তার পর খ্রীষ্ট ও বুদ্ধগণ তাঁ থেকে প্রকাশ হয়েছেন । আমরাই আমাদের পারিপার্শ্বিক অবস্থা গঠন করে নিজেদের বদ্ধ করি, আবার আমরাই ঐ শিকল ছিঁড়ে মুক্ত হই । আত্মা অভয়স্বরূপ । আমরা যখন আমাদের আত্মার বহির্দিশে অবস্থিত ঈশ্বরের উপাসনা করি, তখন ভালই করে থাকি ; তবে আমরা যে কি করছি, তা জানি না । আমরা যখন আত্মার স্বরূপ জানতে পারি, তখনই ঐ রহস্ত বুঝি । একত্বই প্রেমের সর্বশ্রেষ্ঠ অভিব্যক্তি ।

পারসিক সুফিদীগের কবিতার আছে,—

“একদিন এমন ছিল, যখন আমি নারী ও তিনি পুরুষ ছিলেন । উভয়ের মধ্যে ভালবাসা বাড়তে লাগল—শেষে তিনি, বা আমি কেউই রইলাম না । এখন এইটুকু মাত্র অস্পষ্টভাবে স্মরণ হয় যে, একসময়ে দুজন পৃথক্ লোক ছিল, শেষে প্রেম এসে উভয়কে এক করে দিলে ।”

জ্ঞান অনাদি অনন্তকাল বর্তমান—ঈশ্বর যতদিন আছেন, জ্ঞানও ততদিন আছে । যে ব্যক্তি কোন আধ্যাত্মিক নিয়ম আবিষ্কার করেন, তাঁকেই Inspired বা প্রত্যাধিষ্ট পুরুষ বা ঋষি বলে, আর তিনি বা

প্রকাশ করেন, তাকেই Revelation বা অপোকাফের বাক্য বলে । কিন্তু এইরূপ অপোকাফের বাক্যও অনন্ত—এমন নয় যে, এ পর্য্যন্ত যা হয়েছে, তাতেই এটা শেষ হয়ে গেছে, এখন অন্ধভাবে তার অনুসরণ কর । হিন্দুদের বিজেতারা তাদের এত দিন ধরে এই বলে সমালোচনা করেছে যে, তারা নিজেরাই নিজেদের ধর্ম সমালোচনা করতে সাহস করে, আর তাইতে তাদের স্বাধীনচেতা করে দিয়েছে । তাদের বৈদেশিক শাসন-কর্তারা অজ্ঞাতসারে তাদের পায়ের বেড়ী ভেঙ্গে দিয়েছে । অগতের মধ্যে সর্বাপেক্ষা ধার্মিক জাতি হিন্দু বাস্তবিকই ভগবান্দ্ বা ধর্ম্মনিন্দা কাকে বলে, তা জানে না । তাদের মতে ভগবান্ বা ধর্ম্মসম্বন্ধে যে কোন ভাবে আলোচনা করা হক না, তাতেই পবিত্রতা ও কল্যাণ লাভ হয়ে থাকে । আর তারা অবতার বা শাস্ত্র বা ধর্ম্মধ্বজিতার প্রতি কোন প্রকার কৃত্রিম শ্রদ্ধা বা ভক্তি দেখার না ।

খ্রীষ্টীয় ধর্ম্মসম্প্রদায় খ্রীষ্টকে তাদের নিজের মতামতাদ্বারা করে গড়ে তোলবার চেষ্টা করছে, কিন্তু খ্রীষ্টীয় জীবনাদর্শে নিজেদের গড়বার চেষ্টা করেনি । এইজন্যই খ্রীষ্ট সম্বন্ধে যে সকল গ্রন্থ উক্ত সম্প্রদায়ের সাময়িক উদ্দেশ্য সিদ্ধ করবার সহায় হয়েছিল, সেইগুলিকেই কেবল রাখা হয়েছিল । সুতরাং সেই গ্রন্থগুলির উপর কখনই নির্ভর করা যেতে পারে না । আর এইরূপ গ্রন্থ বা শাস্ত্রোপাসনা সর্বাপেক্ষা নিরুপ্ত পৌত্তলিকতা—ওতে আমাদের হাত পা একেবারে বেঁধে রেখে দেয় । এদের মতে কি বিজ্ঞান, কি ধর্ম্ম, কি দর্শন—সকলকেই ঐ শাস্ত্রের মতামতাদ্বারা হতে হবে । প্রটেষ্ট্যান্টদের এই বাইবেলের অত্যাচার সর্বাপেক্ষা ভয়ানক অত্যাচার । খ্রীষ্টীয়ান্ দেশসমূহে প্রত্যেকের মাথার

দেববাণী ।

উপর এক একটা প্রকাণ্ড গীর্জা চাপান রয়েছে, আর তার উপরে একখানা ধর্মগ্রন্থ,—কিন্তু তবুও মানুষ বেঁচে রয়েছে, আর তার উন্নতিও হচ্ছে । এতেই কি প্রমাণিত হচ্ছে না যে, মানুষ ঈশ্বরস্বরূপ ?

জীবের মধ্যে মানুষই সর্বোচ্চ জীব, আর পৃথিবীই সর্বোচ্চ লোক । আমরা ঈশ্বরকে মানুষের চেয়ে বড় বলে ধারণা করতে পারি না ; সুতরাং আমাদের ঈশ্বর মানবতাবাপন্ন—আবার মানবও ঈশ্বরস্বরূপ । যখন আমরা মনুষ্যতাবের উপরে উঠে তার অতীত কোন উচ্চ বস্তুর সাক্ষাৎকার করি, তখন আমাদের এ জগৎ ছেড়ে, দেহ মন করনা—এ সবেই বাইরে লাফ দিতে হয় । আমরা যখন উচ্চাবস্থা লাভ করে সেই অনন্তস্বরূপ হই, তখন আর আমরা এ জগতে থাকি না । আমাদের এই জগৎ ছাড়া অন্য কোন জগৎ জানবার সম্ভাবনা নেই, আর মানুষই এই জগতের সর্বোচ্চ সীমা । পশুদের সম্বন্ধে আমরা যা জানতে পারি, তা কেবল তুলনামূলক জ্ঞান । আমরা নিজেরা যা কিছু করে থাকি অথবা অনুভব করি, তাই দিয়ে আমরা তাদের বিচার করে থাকি ।

সমুদ্র জ্ঞানের সমষ্টি সর্বদাই সমান—কেবল কখন তা অধিকতর অভিব্যক্ত, কখন অল্প অভিব্যক্ত হয়, এই মাত্র । ঐ জ্ঞানের একমাত্র প্রকাশণ আমাদের ভিতরে এবং কেবল সেইখানেই ঐ জ্ঞান লাভ করা যায় ।

সমুদ্র কাব্য, চিত্রবিজ্ঞা ও সঙ্গীত কেবল ভাবার, বর্ণের ও শব্দের মধ্য দিয়ে ভাবের অভিব্যক্তি ছাড়া আর কিছু নয় ।

যন্ত্র তারা, যারা শীঘ্র শীঘ্র পাপের ফলভোগ করে—তাদের হিসাব শীঘ্র শীঘ্র মিটে গেল । যাদের পাপের প্রতিকূল বিলম্ব আসে, তাদের মহা দুর্দ্দৈব—তাদের বেশী বেশী ভুগতে হবে !

যারা সমতত্ত্ব লাভ করেছে, তারাই ব্রহ্মে অবস্থিত বলে কথিত হয়ে থাকে । সর্বপ্রকার ঘৃণার অর্থ—আত্মার দ্বারা আত্মার বিনাশ । সুতরাং প্রেমই জীবনের যথার্থ নিয়ামক । প্রেমের অবস্থা লাভ করাই সিদ্ধান্ত, কিন্তু আমরা যতই সিদ্ধির দিকে অগ্রসর হই, ততই আমরা কম কাজ ( তথাকথিত ) করতে পারি । সাত্ত্বিক ব্যক্তির জ্ঞানে ও দেখে যে, সবই ছেলেখেলামাত্র, সুতরাং তারা কোন কিছু নিয়ে মাথা ঘামায় না ।

এক ঘা দিবে দেওয়া সোজা কাজ, কিন্তু হাত গুটিয়ে স্থির হয়ে থেকে 'হে প্রভু, আমি তোমারই শরণাগত হলাম' বলা এবং তিনি যা হয় করুন বলে অপেক্ষা করে থাকা ভয়ানক কঠিন ।

৫ই জুলাই, শুক্রবার ।

যতক্ষণ পর্য্যন্ত না তুমি যে কোন মুহূর্ত্তে বদলাতে প্রস্তুত হচ্ছ, ততক্ষণ তুমি কখনই সত্য লাভ করতে পারবে না ; কিন্তু অবশ্য তোমাকে দৃঢ়-স্থির হইবার অল্পসময় লেগে থাকতে হবে ।

\*

\*

•

\*

চার্বাকেরা ভারতের একটা অতি প্রাচীন সম্প্রদায়—তারা সম্পূর্ণ জড়বাদী ছিল । এখন সে সম্প্রদায় লুপ্ত হয়ে গেছে, আর তাদের অধিকাংশ গ্রন্থও লোপ পেয়ে গেছে । তাদের মতে আত্মা দেহ ও ভৌতিক শক্তি থেকে উৎপন্ন—সুতরাং দেহের নাশে আত্মারও

দেববাণী ।

নাশ এবং দেহনাশের পরও যে আত্মার অস্তিত্ব থাকে, তার কোনও প্রমাণ নেই । তারা কেবল ইন্দ্রিয়জ্ঞ প্রত্যক্ষ জ্ঞান স্বীকার করত—  
অনুমান দ্বারাও যে জ্ঞানলাভ হতে পারে, তা স্বীকার করত না ।

• • • • •

সমাধি অর্থে জীবাত্মা ও পরমাত্মার অভেদ ভাব, অথবা সমত্বভাব  
লাভ করা ।

• • • • •

অড়বাদী বলেন, আমি মুক্ত বলে যে আমাদের জ্ঞান হয়, সেটা  
ভ্রমমাত্র । বিজ্ঞানবাদী বলেন, আমি বদ্ধ বলে যে জ্ঞান হয়, সেইটাই  
ভ্রমমাত্র । বেদান্তবাদী বলেন, তুমি মুক্ত ও বদ্ধ দুইই । ব্যবহারিক  
ভূমিতে তুমি কখনই মুক্ত নও, কিন্তু পারমার্থিক বা আধ্যাত্মিক  
ভূমিতে তুমি নিত্যমুক্ত ।

মুক্তি ও বন্ধন উভয়েরই পারে চলে যাও ।

আমরাই শিবস্বরূপ, অতীন্দ্রিয়, অবিনাশী জ্ঞানস্বরূপ । প্রত্যেক  
ব্যক্তির পশ্চাতে অনন্ত শক্তি রয়েছে ; অগদ্যকার কাছে প্রার্থনা করলেই  
ঐশক্তি তোমাতে আসবে ।

“হে মাতঃ বাণীস্বরী, তুমি স্বরজ্জ্ব, তুমি আমার জিহ্বার বাকরূপে  
আবির্ভূতা হও ।

“হে মাতঃ, বজ্র তোমার বাণীস্বরূপ—তুমি আমার ভিতর আবির্ভূত  
হও ! হে কালি, তুমি অনন্ত কালরূপিনী, তুমিই অমোঘ শক্তি-  
স্বরূপিনী !”

৬ই জুলাই, শনিবার ।

( অল্প স্বামিজী ব্যাসকৃত বেদান্তসূত্রের শাক্তরভাষ্য অবলম্বন করিয়া উপদেশ দিতে লাগিলেন । )

শক্তরের মতে জগৎকে দুভাগে ভাগ করা যেতে পারে—অস্বদ্ ( আমি ) ও বুদ্ধ ( তুমি ) । আর আলোক ও অন্ধকার যেমন সম্পূর্ণ বিরুদ্ধ বস্তু, ঐ দুটীও তদ্রূপ ; সুতরাং বলা বাহুল্য, এ দুয়ের কোনটী থেকে অপরটী উৎপন্ন হতে পারে না । এই আমি বা বিষয়ীর উপর তুমি বা বিষয়ের অধ্যাস হয়েছে । বিষয়ীই একমাত্র সত্য বস্তু, অপরটী অর্থাৎ বিষয় আপাত-প্রতীয়মান সত্তামাত্র । ইহার বিরুদ্ধ মত অর্থাৎ বিষয় সত্য ও বিষয়ী মিথ্যা—এ মত কখন প্রমাণ করা যেতে পারে না । জড়পদার্থ ও বহির্জগৎ আত্মারই অবস্থাবিশেষ মাত্র । প্রকৃত-পক্ষে একটী সত্তাই রয়েছে ।

আমাদের অল্পভূত এই জগৎ সত্য ও মিথ্যার মিশ্রণে উৎপন্ন । যেমন বল-সমাস্তরিকে\* দুই বিভিন্নমুখী বলপ্রয়োগের ফলে একটী বস্তুতে কর্ণাতিমুখী গতির উৎপত্তি হয়, তদ্রূপ এই সংসারও আমাদের উপর প্রযুক্ত বিভিন্ন বিরুদ্ধ শক্তিসমূহের ফলস্বরূপ । এই জগৎ ব্রহ্মস্বরূপ ও সত্য ; কিন্তু আমরা জগৎকে সে ভাবে দেখছি না ; যেমন শুক্তিকার রক্তভ্রম হয়, আমাদেরও ব্রহ্মে তদ্রূপ জগদ্ভ্রম হয়েছে । একেই

\* Parallelogram of forces—একটী সমান্তরিক ক্ষেত্রের সংলগ্ন বাহুদ্বয় যদি দুইটী বলের প্রগাঢ়তা ও গতিরেখার সূচনা করে, তাহা হইলে উহার কর্ণ দ্বারা ঐ দুই বলের সমবায়জনিত ফলের প্রগাঢ়তা ও গতিরেখা নিরূপিত হইবে ।

## দেববাণী ।

অধ্যাস বলে । যেমন পূর্বে আমরা একটা দৃশ্য দেখেছি, এখন সেইটে স্বরণ হল । যে সত্তা একটা সত্য বস্তুর অস্তিত্বের উপর নির্ভর করে, তাকেই অধ্যাস্ত সত্তা বলে । সেই সময়ের জ্ঞান সেটা সত্য বলে বোধ হয় বটে, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে তা সত্য নয় । অথবা অধ্যাসের দৃষ্টান্ত অপরে এইরূপ দেন,—উষ্ণতা জলের ধর্ম নয়, অথচ আমরা যেমন জল উষ্ণ বলে কল্পনা করে থাকি । সুতরাং অধ্যাস মানে ‘অতস্মিন্ তদবুদ্ধিঃ’—যে বস্তু যা নয়, তাতে সেই বুদ্ধি করা । সুতরাং বোঝা যাচ্ছে যে, আমরা যখন জগৎ দেখছি, তখন আমরা সত্যকেই দর্শন করছি, কিন্তু মাঝখানে একটা আবরণ পড়েছে—তার দ্বারা বিকৃতভাবাপন্ন করে দেখছি ।

তুমি নিজেকে বাইরে প্রক্ষেপ না করে কখন নিজেকে জানতে পার না । ত্রাস্তি অবস্থায় আমাদের সামনের বস্তুগুলোকেই আমরা সত্য বলে মনে করি, অদৃষ্ট বস্তুকে কখন সত্য বলে আমাদের বোধ হয় না । এইরূপে আমরা বিষয়কে বিষয়ী বলে ভুল করে থাকি । আত্মা কিন্তু কখন বিষয় হন না । মন হচ্ছে অন্তঃকরণ বা অন্তরীন্দ্রিয়, আর বহিরীন্দ্রিয়গুলি তারই হস্তের যন্ত্রস্বরূপ । বিষয়ীতে কিঞ্চিৎ পরিমাণে বহিঃপ্রক্ষেপ বা বিষয়ীকরণের শক্তি (Objectifying power) আছে—তাইতে তিনি ‘আমি আছি’ বলে আপনাকে জানতে পারেন । কিন্তু সেই আত্মা বা বিষয়ী নিজেরই বিষয়, মন বা ইন্দ্রিয়ের বিষয় নন । তবে আমরা একটা ভাবে আর একটা ভাবের উপর অধ্যাস করতে পারি—যেমন আমরা যখন বলি ‘আকাশ নীল’,—আকাশটা একটা ভাব মাত্র, আর নীলত্বও একটা ভাব—আমরা নীলত্ব ভাবটা আকাশের উপর আরোপ বা অধ্যাস করে থাকি ।

বিজ্ঞা ও অবিজ্ঞা বা জ্ঞান ও অজ্ঞান—এই দুই নিরে জগৎ, কিন্তু আত্মা কোন কালে অবিদ্যাচ্ছন্ন হন না । আপেক্ষিক জ্ঞানও ভাল, কারণ, সেটা সেই চরম জ্ঞানে আরোহণের সোপান । কিন্তু ইন্দ্রিয়জ জ্ঞান বা মানসিক জ্ঞান, এমন কি, বেদপ্রমাণজ্ঞ জ্ঞানও কখন পরমার্থ সত্য হতে পারে না ; কারণ, ঐগুলি সবই আপেক্ষিক জ্ঞানের সীমার ভিতর । প্রথমে ‘আমি দেহ’ এই ভ্রম দূর করে দাও, তবেই যথার্থ জ্ঞানের আকাঙ্ক্ষা হবে । মানবীয় জ্ঞান পশুজ্ঞানের উচ্চতর অবস্থামাত্র ।

\* \* \* \*

বেদের এক অংশে কৰ্ম্মকাণ্ড—নানাবিধ অনুষ্ঠানপদ্ধতি, যাগযজ্ঞ প্রভৃতির উপদেশ আছে । অপরাংশে ব্রহ্মজ্ঞান ও যথার্থ আধ্যাত্মিক ধর্মের বিষয় বর্ণিত আছে । বেদের এই ভাগ আত্মতত্ত্ব সম্বন্ধে উপদেশ দেন, আর সেই জন্তই বেদের ঐ ভাগের জ্ঞান যথার্থ পারমার্থিক জ্ঞানের অতি সমীপবর্তী । সেই অনন্ত পূর্ণ পরব্রহ্মের জ্ঞান কোন শাস্ত্রের উপর বা অপর কিছু উপর নির্ভর করে না ; এই জ্ঞান স্বয়ং পূর্ণস্বরূপ । বহু শাস্ত্র পাঠেও এই জ্ঞান লাভ হয় না ; এ কোন মতবিশেষ নয়, এটা অপরোক্ষানুভূতিস্বরূপ । আরসির উপর যে ময়লা রয়েছে, তা পরিষ্কার করে ফেল । নির্জের মনটাকে পবিত্র কর, তা হলেই দৃষ্টি করে তোমার এই জ্ঞানের উদয় হবে যে, তুমিই ব্রহ্ম ।

শুধু ব্রহ্মই আছেন—জন্ম নেই, মৃত্যু নেই, হুঃখ নেই, কষ্ট নেই, নরহত্যা নেই, কোনরূপ পরিণাম নেই, ভালও নেই, মন্দও নেই, সবই আমরা রজ্জুতে সর্পভ্রম করছি—ভ্রম আমাদেরই । আমরা তখনই কেবল জগতের কল্যাণ করতে পারি, যখন আমরা ভগবানকে ভালবাসি



## দেববাণী ।

এক তিনিও আমাদের ভালবাসেন । হত্যাকারী ব্যক্তিও ব্রহ্মস্বরূপ—  
তার উপর হত্যাকারিরূপ যে আবরণ রয়েছে, তা তার উপর অধ্যস্ত  
বা আরোপিত হয়েছে মাত্র । তাকে আস্তে আস্তে হাতে ধরে এই সত্য  
জানিয়ে দাও ।

আত্মাতে কোন জাতিভেদ নেই, ‘আছে’ এইটে ভাবাই ভ্রম ।  
সেই রকম ‘আত্মার জীবন বা মরণ বা কোন প্রকার গতি বা গুণ আছে’  
ভাবাও ভ্রম । আত্মার কখনও পরিণাম হয় না, আত্মা কখনও যানও  
না, আসেনও না । তিনি তাঁর নিজের সমুদয় প্রকাশগুলির অনন্ত  
সাক্ষিস্বরূপ, কিন্তু আমরা তাঁকে ঐ প্রকাশ বলে মনে করছি । এ এক  
অনাদি, অনন্ত ভ্রম চিরকাল ধরে চলেছে । তবে বেদকে আমাদের  
ভূমিতে নেমে এসে আমাদের উপদেশ দিতে হচ্ছে, কারণ, বেদ যদি  
উচ্চতম সত্যকে উচ্চতম ভাবে বা ভাষায় আমাদের কাছে বলতেন,  
তা হলে আমরা তা বুঝতেই পারতাম না ।

স্বর্গ আমাদের বাসনাস্থষ্ট কুসংস্কার মাত্র, আর বাসনা চিরকালই  
বন্ধন,—অবনতির স্বারস্বরূপ । ব্রহ্মদৃষ্টি ছাড়া আর কোন ভাবে কোন  
বস্তুর দিকে অগ্রসর হরো না । তা যদি কর, তা হলে অজ্ঞার বা মন্দ  
দেখবে ; কারণ, আমরা যে বস্তু দেখতে যাই, তার উপর একটা  
ব্রহ্মাত্মক আবরণ প্রক্ষেপ করি, তাই মন্দ দেখতে পাই । এই সব ভ্রম  
হতে মুক্ত হও, এবং পরমানন্দ উপভোগ কর । সর্বপ্রকার ভ্রমমুক্ত  
হওয়াই মুক্তি ।

এক হিসাবে সকল মানুষই ব্রহ্মকে জানে ; কারণ, সে জানে,  
“আমি আছি” ; কিন্তু মানুষ নিজের যথার্থ স্বরূপ জানে না । আমরা

সকলেই জানি যে, আমরা আছি, কিন্তু কি করে আছি, তা জানি না ।  
 অদ্বৈতবাদ ছাড়া জগতের অত্যাশ্চর্য নিম্নতর ব্যাখ্যা আংশিক সত্যমাত্র ।  
 কিন্তু বেদের তত্ত্ব এই যে, আমাদের প্রত্যেকের ভিতর যে আত্মা  
 রয়েছে, তা ব্রহ্মস্বরূপ । জগৎপ্রপঞ্চের মধ্যে বা কিছু, সব জন্ম,  
 বৃদ্ধি ও মৃত্যু, বা উৎপত্তি, স্থিতি ও প্রলয় দ্বারা সীমাবদ্ধ । আমাদের  
 অপারোক্ষানুভূতি বেদেরও অতীত ; কারণ, বেদেরও প্রামাণ্য ঐ  
 অপারোক্ষানুভূতির উপর নির্ভর করে । সর্বোচ্চ বেদান্ত হচ্ছে  
 প্রপঞ্চাতীত সত্তার তত্ত্বজ্ঞান ।

সৃষ্টির আদি আছে বললে, সর্বপ্রকার দার্শনিক বিচারের মূলে  
 কুঠারাঘাত করা হয় ।

জগৎপ্রপঞ্চাস্তর্গত অব্যক্ত ও ব্যক্ত শক্তিকে মারা বলে । যতক্ষণ  
 না সেই মাতৃস্বরূপিণী মহামায়া আমাদের ছেড়ে দিচ্ছেন, ততক্ষণ আমরা  
 মুক্ত হতে পারি না ।

জগৎটা আমাদের সম্ভোগের জন্য পড়ে রয়েছে ; কিন্তু কখন কিছুর  
 অভাব বোধ করে না । অভাব বোধ করাটা দুর্বলতা, অভাব বোধেই  
 আমাদের ভিক্ষুক করে ফেলে । কিন্তু আমরা কি ভিক্ষুক ?  
 আমরা রাজপুত্র ।

৭ই জুলাই, রবিবার, প্রাতঃকাল ।

অনন্ত জগৎপ্রপঞ্চকে যতই ভাগ করা যাক না কেন, তা অনন্তই  
 থাকে, আর তার প্রত্যেক ভাগটাও অনন্ত ।

পরিণামী ও অপরিণামী, ব্যক্ত ও অব্যক্ত—উভয় অবস্থাতেই ব্রহ্ম  
 এক । জ্ঞাতা ও জ্ঞেয়কে এক বলে জেনো । জ্ঞাতা, জ্ঞান ও জ্ঞেয়—

দেববাণী ।

এই ত্রিপুরা জগৎপ্রপঞ্চরূপে প্রকাশ পাচ্ছে । যোগী ধ্যানে যে ঈশ্বরের দর্শন করেন, তা তিনি নিজ আত্মার শক্তিতেই দেখে থাকেন ।

আমরা যাকে স্বভাব বা অদৃষ্ট বলি, তা কেবল ঈশ্বরেচ্ছামাত্র ।

যতদিন ভোগসুখ খোঁজা যায়, ততদিন বন্ধন থেকে যার । যতক্ষণ অপূর্ণ থাকে যার, ততক্ষণই ভোগ সম্ভব ; কারণ, ভোগের অর্থ অপূর্ণ বাসনার পরিপূর্তি । জীবাত্মা প্রকৃতিকে সন্তোষ করে থাকে । প্রকৃতি, জীবাত্মা ও ঈশ্বর—ইহাদের অন্তর্নিহিত সত্য হচ্ছেন ব্রহ্ম । কিন্তু যতদিন আমরা তাঁকে প্রকাশ না করি, ততদিন তাঁকে আমরা দেখতে পাই না । যেমন ঘর্ষণের দ্বারা অগ্নি উৎপাদন করতে পারা যায়, তেমনি ব্রহ্মকেও মনুষ্যের দ্বারা প্রকাশ করতে পারা যায় । দেহটাকে নিম্ন অরণি, প্রণব বা ওঙ্কারকে উত্তরারণি বলে কল্পনা কর, আর ধ্যান যেন মন্থন-স্বরূপ ।\* তা হলে আত্মার মধ্যে যে ব্রহ্মজ্ঞানরূপ অগ্নি আছে, তা প্রকাশ হয়ে পড়বে । তপস্শ্রদ্ধা দ্বারা এইটে করতে চেষ্টা কর । দেহকে সরলভাবে রেখে ইন্দ্রিয়গুলিকে মনে আছতি দাও । ইন্দ্রিয়কেন্দ্রগুলি সব ভিতরে, তাদের যন্ত্র বা গোলকগুলি কেবল বাহিরে । সুতরাং তাদের জোর করে মনে প্রবেশ করিয়ে দাও । তার পর ধারণার সহারে মনকে ধ্যানে স্থির কর । যেমন দুধের ভিতর সর্বত্র ঘি রয়েছে, ব্রহ্মও তদ্রূপ জগতের সর্বত্র রয়েছেন । কিন্তু মনুষ্য দ্বারা তিনি এক বিশেষ স্থানে প্রকাশ

\* আত্মানন্দরূপিং কৃষ্ণা প্রণবঃ চোত্তরারণিঃ ।

ধ্যাননিম্নলিখিতান্যাদেবং পশ্যেদগ্নিগুচয়ং ॥—ব্রহ্মোপনিষৎ

পান । যেমন মস্তন করলে হৃথের মাখন উঠে পড়ে, তেমনি ধ্যানের দ্বারা আত্মার মধ্যে ব্রহ্মসাক্ষাৎকার হয় । \*

সমুদয় হিন্দুদর্শন বলেন, আমাদের পাঁচটা ইন্দ্রিয় ছাড়া একটা ষষ্ঠ ইন্দ্রিয় আছে । তাই দিয়েই অতীন্দ্রিয় জ্ঞানলাভ হয়ে থাকে ।

\* \* \* \*

জগৎটা একটা অবিরাম গতিস্বরূপ, আর ঘর্ষণ ( Friction ) হতেই কালে সমুদয়ের নাশ হবে ; তার পর দিন কতক বিশ্রাম হয়ে আবার সব আরম্ভ হবে ।

যতদিন এই ‘জগৎ’ মানুষকে বেঁধে রাখে, অর্থাৎ যতদিন সে আপনাকে দেহের সঙ্গে অভিন্ন ভাবে, ততদিন সে জগৎকে দেখতে পায় না ।

রবিবার, অপরাহ্ন ।

ভারতে ছটা দর্শনকে আস্তিকদর্শন বলে ; কারণ, তারা বেদে বিশ্বাসী ।

ব্যাসের দর্শন বিশেষভাবে উপনিষদের উপর প্রতিষ্ঠিত । তিনি সূত্রাকারে অর্থাৎ যেমন বীজগণিতশাস্ত্রে খুব সংক্ষেপে কয়েকটা অক্ষরের সাহায্যে ভাবপ্রকাশ করা হয়, তেমনি ভাবে এটা লিখেছিলেন,—এতে কতটা ক্রিয়া বড় একটা নেই । ব্যাস-সূত্র এইরূপ সংক্ষেপে রচিত হওয়ার, শেষে তার অর্থ বুঝতে এত গোল হলে যে, ঐ এক সূত্র থেকেই দ্বৈতবাদ, বিশিষ্টাদ্বৈতবাদ এবং অদ্বৈতবাদ

\* যতদিন পরসি নিগূঢ় ভূতে ভূতে বসতি বিজ্ঞানম্ ।

সত্যং মহর্ষিতব্যং ননসি মহানভুতেন ।—ব্রহ্মবিন্দু উপনিষৎ. ১০

দেববাণী ।

বা “বেদান্ত-কেশরী”র উৎপত্তি হল। আর এই সব বিভিন্ন মতের বড় বড় ভাষ্যকারের। বেদের মূলকে তাঁদের দর্শনের সঙ্গে খাপ খাওয়াবার জন্য সময়ে সময়ে জেনে শুনে মিথ্যাবাদী হয়েছেন।

উপনিষদে কোন ব্যক্তিবিশেষের কার্যকলাপের ইতিহাস অতি অল্পই পাওয়া যায়, কিন্তু অজ্ঞাত প্রায় সকল শাস্ত্রই প্রধানতঃ কোন ব্যক্তিবিশেষের ইতিহাস।

বেদে প্রায় শুধু দার্শনিক তত্ত্বেরই আলোচনা আছে : দর্শন-বর্জিত ধর্ম কুসংস্কারে গিয়ে দাঁড়ায়, আবার ধর্ম-বর্জিত দর্শন শুধু নাস্তিকতার পরিণত হয়।

বিশিষ্টাঈশ্বরবাদ মানে অঈশ্বরবাদ, কিন্তু বিশেষবৃত্ত। তার ব্যাখ্যাতা রামানুজ। তিনি বলেন, “বেদরূপ ক্ষীরসমুদ্র মন্থন করে ব্যাস মানবজাতির কল্যাণের জন্য এই বেদান্তদর্শনরূপ মাখন তুলেছেন।” তিনি আরও বলেছেন, “জগৎপ্রভু ব্রহ্ম অশেষ-কল্যাণ-শুণ-গণ-সমবিত পুরুষোত্তম।” মধ্ব পুরাদত্তর ঈশ্বরবাদী। তিনি বলেন, দ্বীলোকের পর্যন্ত বেদপাঠে অধিকার আছে। তিনি প্রধানতঃ পুরাণ থেকে তাঁর মত স্থাপনের জন্য শ্লোক উদ্ধৃত করেছেন। তিনি বলেন ব্রহ্ম মানে বিষ্ণু, শিব নন, কারণ, বিষ্ণু ভিন্ন মুক্তিদাতা আর কেউ নেই।  
৮ই জুলাই, সোমবার।

মধ্বাচার্য্যের ব্যাখ্যার ভিতর বিচারের স্থান নেই—তিনি শাস্ত্র-প্রমাণেই সব গ্রহণ করেছেন।

রামানুজ বলেন, বেদই সর্বাপেক্ষা পবিত্র পঠনীয় গ্রন্থ। ত্রৈবর্ষিক অর্থাৎ ব্রাহ্মণ, ক্ষত্রিয় ও বৈশ্য এই তিন উচ্চবর্ণের সন্তানদের

যজ্ঞোপবীত গ্রহণের পর অষ্টম, দশম বা একাদশ বর্ষ বয়সে বেদাধ্যয়ন আরম্ভ করা উচিত । বেদাধ্যয়নের অর্থ গুরুগৃহে গিয়ে নিয়মিত স্বর ও উচ্চারণের সহিত বেদের শব্দরাশি আত্মস্থ কর্তৃস্থ করা ।

জপের অর্থ ভগবানের পবিত্র নাম পুনঃ পুনঃ উচ্চারণ ; এই জপ করতে করতে সাধক ক্রমে ক্রমে সেই অনন্তস্বরূপে উপনীত হন । যাগযজ্ঞাদি যেন অদৃঢ় নৌকা বা তেলাস্বরূপ । ব্রহ্মকে জানতে হলে ঐ যাগযজ্ঞাদি ছাড়া আরও কিছু চাই ; আর ব্রহ্মজ্ঞানই মুক্তি । মুক্তি আর কিছু নয়—অজ্ঞানের বিনাশ ; আর ব্রহ্মজ্ঞানেই এই অজ্ঞানের বিনাশ হয় । বেদান্তের তাৎপর্য জানতে গেলে যে এই সব যাগযজ্ঞ করতে হবে, তার কোন মানে নেই ; কেবল ওঙ্কার জপ করলেই যথেষ্ট ।

ভেদদর্শনই সমুদয় দুঃখের কারণ, আর অজ্ঞানই এই ভেদদর্শনের কারণ । এই কারণেই যাগযজ্ঞাদি অহুষ্ঠানের কোন প্রয়োজন নেই ; কারণ, তাতে আরও ভেদজ্ঞান বাড়িয়ে দেয় । ঐ সকল যাগযজ্ঞাদির উদ্দেশ্য কিছু ( ভোগসুখ ) লাভ করা—অথবা কোন কিছু ( দুঃখ ) থেকে নিস্তার পাওয়া ।

ব্রহ্ম নিষ্ক্রিয়, আত্মাই ব্রহ্ম, এবং আমরাই সেই আত্মাস্বরূপ—এই প্রকার জ্ঞানের দ্বারাই সকল ভ্রান্তি দূর হয় । এই তত্ত্ব প্রথম শুনতে হবে, পরে মনন অর্থাৎ বিচার দ্বারা ধারণা করতে হবে, অবশেষে প্রত্যক্ষ উপলব্ধি করতে হবে । মনন অর্থে বিচার করা—বিচার দ্বারা, ব্রুত্বিতর্কের দ্বারা ঐ জ্ঞান নিজের ভিতর প্রতিষ্ঠিত করা । প্রত্যক্ষানুভূতি ও সাক্ষাৎকার অর্থে সর্বদা চিন্তা বা ধ্যানের দ্বারা তাকে আমাদের জীবনের অঙ্গীভূত করে ফেলা । এই অবিরাম

## দেববাণী ।

চিন্তা বা ধ্যান যেন একপাত্র হতে অপর পাত্রে প্রবাহিত অবিচ্ছিন্ন তৈলধারার মত । ধ্যান দিবারাত্র মনকে ঐ ভাবের মধ্যে রেখে দেয় এবং তাইতে আমাদের মুক্তিলাভ করতে সাহায্য করে । সর্বদা ‘সোহং’ ‘সোহং’ এই চিন্তা কর—এইরূপ অহরহ চিন্তা মুক্তির প্রায় কাছাকাছি । দিবারাত্র বল—‘সোহং’ ‘সোহং’ । এইরূপ সর্বদা চিন্তার ফলে অপরোক্ষানুভূতি লাভ হবে । ভগবান্কে এইরূপ তন্ময়-ভাবে সদাসর্বদা স্মরণের নামই ভক্তি ।

সর্বপ্রকার শুভকর্ম এই ভক্তিলাভ করতে গৌণভাবে সাহায্য করে থাকে । শুভ চিন্তা ও শুভ কার্য—অশুভ চিন্তা ও অশুভ কর্ম অপেক্ষা কম ভেদজ্ঞান উৎপাদন করে, সুতরাং গৌণভাবে এরা মুক্তির দিকে নিয়ে যায় । কর্ম কর, কিন্তু কর্মফল ভগবানে অর্পণ কর । কেবল জ্ঞানের দ্বারাই পূর্ণতা বা সিদ্ধাবস্থা লাভ হয় । যিনি ভক্তিপূর্বক সত্যস্বরূপ ভগবানের সাধনা করেন, তাঁর কাছে সেই সত্যস্বরূপ ভগবান্ প্রকাশিত হন ।

\* \* \* \*

আমরা যেন প্রদীপস্বরূপ, আর ঐ প্রদীপের জ্বালাটাই হচ্ছে আমরা যাকে ‘জীবন’ বলি । যখনই অল্পজ্ঞান ফুরিয়ে যাবে, আলোটাও তখনই নিবে যাবে । আমরা কেবল প্রদীপটাকে সাফ রাখতে পারি । জীবনটা কতকগুলি জিনিসের মিশ্রণস্বরূপ, এটা একটা কার্যস্বরূপ, সুতরাং এটা অবশ্যই এর উপাদানকারণগুলিতে লয় হবে ।

৯ই জুলাই, মঙ্গলবার ।

আত্মা হিসাবে মানুষ বাস্তবিকই মুক্ত, কিন্তু মানুষ হিসাবে

বদ্ধ, প্রত্যেক ভৌতিক অবস্থা দ্বারা সে পরিণাম পাচ্ছে । মানুষ হিসাবে, তাকে একটা যন্ত্রকিশেষ বলা যায়, শুধু তার ভিতর একটা মুক্তি বা স্বাধীনতার ভাব আছে, এই পর্য্যন্ত । কিন্তু জগতের সব শরীরের মধ্যে এই মহুশ্যশরীরই সর্বশ্রেষ্ঠ শরীর, আর মহুশ্যমনই সর্বশ্রেষ্ঠ মন । যখন মানব আত্মোপলব্ধি করে, তখন সে আবশ্যকমত যে কোন শরীর ধারণ করতে পারে ; তখন সে সব নিয়মের পার । এটা একটা উক্তিমাত্র ; একে প্রমাণ করে দেখাতে হবে । প্রত্যেক ব্যক্তিকে কার্যে এটা নিজে নিজে প্রমাণ করে দেখতে হবে ; আমরা নিজের মনকে বুঝতে পারি, কিন্তু অপরের মনকে বুঝতে পারি না । ধর্মবিজ্ঞানের মধ্যে একমাত্র রাজযোগই প্রমাণ করা যেতে পারে,—আর আমি যা নিজে প্রত্যক্ষ উপলব্ধি করে ঠিক বলে জেনেছি, তাই শুধু শিক্ষা দিয়ে থাকি । বিচারশক্তির সম্পূর্ণ বিকাশ-প্রাপ্ত অবস্থাই অপরোক্ষ জ্ঞান, কিন্তু তা কখন যুক্তিবিরোধী হতে পারে না ।

কন্মের দ্বারা চিত্ত শুদ্ধ হয়, স্মৃতরাং কন্ম বিভা বা জ্ঞানের সহায়ক । বৌদ্ধদের মতে মানব ও তিথ্যগুণ্যতির হিতসাধনই একমাত্র কন্ম ; ব্রাহ্মণ বা হিন্দুদের মতে উপাসনা ও সর্বপ্রকার যাগযজ্ঞাদি অনুষ্ঠানও ঠিক সেইরূপই কন্ম, এবং চিত্তশুদ্ধির সহায়ক । শঙ্করের মতে, “শুভাশুভ সর্বপ্রকার কন্মই জ্ঞানের প্রতিবন্ধক ।” যে সকল কার্য অজ্ঞানের দিকে নিয়ে যায়, সেগুলো পাপ—সাক্ষাৎ সম্বন্ধে নয়, কিন্তু কারণরূপে—যেহেতু তাদের দ্বারা রজঃ তমঃ বেড়ে যায় । সত্ত্বের দ্বারাই কেবল জ্ঞানলাভ হয় । পুণ্য বা শুভকন্মের



দেববাণী ।

দ্বারা জ্ঞানের আবরণ দূর হয়, আর কেবল জ্ঞানের দ্বারাই ঈশ্বর-দর্শন হয় ।

জ্ঞান কখন উৎপাদন করা যেতে পারে না, তাকে কেবল আবিষ্কার করা যেতে পারে ; আর যে কোন ব্যক্তি কোন বড় আবিষ্কার করেন, তাঁকেই প্রত্যাদিষ্ট ( Inspired ) পুরুষ বলা যেতে পারে । কেবল, যদি তিনি আধ্যাত্মিক সত্য আবিষ্কার করেন, আমরা তাঁকে ঋষি বা অবতার বলি ; আর যখন সেটা কোন জড়জগতের সত্য হয়, তখন তাঁকে বৈজ্ঞানিক বলি । আর যদিও সকল সত্যের মূল সেই এক ব্রহ্মই, তথাপি আমরা প্রথমোক্ত শ্রেণীকে উচ্চতর আসন দিয়ে থাকি ।

শঙ্কর বলেন, ব্রহ্ম সর্বপ্রকার জ্ঞানের সার, তার ভিত্তিস্বরূপ, আর জ্ঞাতা, জ্ঞান, জ্ঞেয়রূপ যে অভিব্যক্তি, তা ব্রহ্মেতে কাল্পনিক ভেদমাত্র । রামানুজ ব্রহ্মে জ্ঞানের অস্তিত্ব স্বীকার করেন । খাঁটি অদ্বৈতবাদীরা ব্রহ্মে কোন গুণই স্বীকার করেন না—এমন কি সত্তা পর্য্যন্ত নয়—সত্তা বলতে আমরা যাই কেন বুঝি না । রামানুজ বলেন, আমরা যাকে জ্ঞান বলি, ব্রহ্ম তার সারস্বরূপ । অব্যক্ত বা সাম্যভাবাপন্ন জ্ঞান ব্যক্ত বা বৈষম্যাবস্থা প্রাপ্ত হলেই জগৎপ্রপঞ্চের উৎপত্তি ।

\* \* \* \*

জগতের উচ্চতম দার্শনিক ধর্মসমূহের মধ্যে অতীতম বৌদ্ধধর্ম ভারতের আপামর সাধারণ সকলের ভিতর ছড়িয়ে পড়েছিল । ভেবে দেখ দেখি—আড়াই হাজার বৎসর পূর্বে আর্য্যদের সভ্যতা ও শিক্ষা কি অদ্বুত ছিল—যাতে তারা ঐরূপ উচ্চ উচ্চ ভাবের ধারণা করতে পেরেছিল !

ভারতীয় শ্রেষ্ঠ দার্শনিকগণের মণ্ড্য একমাত্র বুদ্ধই জাতিভেদ

স্বীকার করেন নি, আর এখন ভারতে একজনও বৌদ্ধ দেখতে পাওয়া যায় না । অতীত দার্শনিকরা সকলেই অল্প বিস্তর সামাজিক কুসংস্কার-গুলোর ধামাধরা ছিলেন ; তাঁরা যতই উঁচুতে উঠে থাকুন না কেন, তাঁদের মধ্যে একটু আধটু ছিল শকুনির ভাব ছিলই । গুরু মহারাজ যেমন বলতেন, “চিল শকুনি এত উঁচুতে ওঠে যে, তাদের দেখা যায় না, কিন্তু তাদের নজর থাকে গো-ভাগাড়ে, কোথায় এক টুকরা পচা মাংস পড়ে আছে !”

\* \* \* \*

প্রাচীন হিন্দুরা অদ্বৈত পণ্ডিত ছিলেন—যেন জীবন্ত বিশ্বকোষ ।  
তাঁরা বলতেন,—

পুস্তকস্থা তু বা বিদ্যা পরহস্তগতং ধনম্ ।

কার্যকালে সমুৎপন্নৈ ন সা বিদ্যা ন তদ্ধনম্ ॥—চাণক্যনীতি ।

বিদ্যা যদি পুঁথিগত হয়, আর ধন যদি পরের হাতে থাকে,  
কার্যকাল উপস্থিত হলে সে বিদ্যাও বিদ্যা নয়, সে ধনও ধন নয় ।

শঙ্করকে অনেকে শিবের অবতার বলে জ্ঞান করে থাকে ।

১০ই জুলাই, বুধবার ।

ভারতে আজ ছ কৌটি মুসলমান আছে—তাদের মধ্যে কতক সুন্নি আছে । এই সুন্নিরা জীবাত্মাকে পরমাত্মার সহিত অভিন্ন জ্ঞান করে । আর তাদের দ্বারাই ঐ ভাব ইউরোপে এসেছে । তারা বলে, ‘আনল হক্’ অর্থাৎ আমিই সেই সত্যস্বরূপ । তবে তাদের ভিতর বহিরঙ্গ বা প্রকাশ্য, এবং অন্তরঙ্গ বা গুহ্য মত আছে । মহম্মদ নিজে অবশ্য এটা বিশ্বাস করতেন না ।

দেববাণী ।

‘হাশাশিন’ + শব্দ থেকে ইংরাজী Assassin ( হত্যাকারী ) শব্দ এসেছে । মুসলমানদের একটি প্রাচীন সম্প্রদায় তাদের ধর্মমতের অঙ্গস্বরূপ বিবেচনা করে অবিদ্বাসী অর্থাৎ মুসলমান ছাড়া অন্য ধর্মাবলম্বীদের মার্ত ।

মুসলমানদের উপাসনার সময় এক কুঁজো জল সামনে রাখতে হয় । ঈশ্বর সমগ্র জগৎ পরিপূর্ণ করে রয়েছেন, এটা তারই প্রতীকস্বরূপ ।

\* \* \* \*

হিন্দুরা দশাবতারে বিশ্বাস করেন । তাঁদের মতে নয় জন অবতার হয়ে গেছেন, দশম অবতার পরে আসবেন ।

\* \* \* \*

শঙ্করকে কখন কখন, বেদের বাক্যসকল তৎপ্রচারিত দর্শনের সমর্থক—এইটো প্রমাণ করতে কুট তর্কের আশ্রয় নিতে হয়েছে । বুদ্ধ অন্য সকল ধর্মপ্রচারকের চেয়ে বেশী সাহসী ও অকপট ছিলেন । তিনি বলে গেছেন, “কোন শাস্ত্রে বিশ্বাস করো না । বেদ মিথ্যা । যদি আমার উপলব্ধির সঙ্গে বেদ মেলে, সে বেদেরই সৌভাগ্য । আমিই সর্বশ্রেষ্ঠ শাস্ত্র ; যাগযজ্ঞ ও দেবোপাসনার কোন ‘ফল’ নেই । মনুষ্য

---

+ এই ধর্মসম্প্রদায় একাদশ শতাব্দীতে সিরিয়াতে বর্তমান ছিল—ইহারা ইহাদের নেতার আদেশানুসারে বিস্তর গুপ্তহত্যা করিত । ‘হাশাশিন’ শব্দের অর্থ হাশিশ্ ভক্ষক । হাশিশ্ একপ্রকার মদ্য । এই সম্প্রদায়ের হত্যাকারীরা ঐ মদ্য ব্যবহার করিয়া হত্যা কার্যের অস্ত্র প্রস্তুত হইত বলিয়া ইহাদের উক্ত নাম হইয়াছে ।

জাতির মধ্যে বুদ্ধই জগৎকে প্রথমে সর্বাসঙ্গম্পন্ন নীতিবিজ্ঞান শিক্ষা দিয়েছিলেন । তিনি মহাজীবনের জ্ঞানই মহাজীবন যাপন করতেন, তিনি ভালবাসার জ্ঞানই ভালবাস্তেন ; তাঁর অল্প অভিসন্ধি কিছু ছিল না ।

শঙ্কর বলেন, ব্রহ্মকে মনন করতে হবে ; কারণ, বেদ এইরূপ বলছেন । বিচার অতীন্দ্রিয় জ্ঞানের সহায়ক । বেদ এবং স্বানুভূতি এই উভয়ই ব্রহ্মের অস্তিত্বের প্রমাণ । তাঁর মতে বেদ একপ্রকার অনন্ত জ্ঞানের সাকার বিগ্রহস্বরূপ । বেদের প্রমাণ এই যে, তা ব্রহ্ম হতে প্রসূত হয়েছে, আবার ব্রহ্মের প্রমাণ এই যে, বেদের মত অদ্ভুত গ্রন্থ ব্রহ্ম ব্যতীত আর কারও প্রকাশ করবার সাধ্য নেই । বেদ সর্ব-প্রকার জ্ঞানের খনিষ্বরূপ ; আর মানুষ যেনন প্রশাসের দ্বারা বায়ু বাইরে প্রক্ষেপ করে, সেইরূপ বেদও তাঁর ভেতর থেকে প্রকাশিত হয়েছে ; সেই জ্ঞানই আমরা জানতে পারি, তিনি সর্বশক্তিমান্ ও সর্বজ্ঞ । তিনি জগৎ সৃষ্টি করে থাকুন বা না থাকুন, তাতে বড় কিছু আসে যায় না ; কিন্তু তিনি যে বেদ প্রকাশ করেছেন, এইটাই বড় জিনিস । বেদের সাহায্যেই জগৎ ব্রহ্ম সম্বন্ধে জানতে পেরেছে—তাকে জানবার আর অল্প উপায় নেই ।

শঙ্করের এই মত, অর্থাৎ বেদ সমুদয় জ্ঞানের খনি । এটা সমগ্র হিন্দু-জাতির এমন মজ্জাগত হয়ে গেছে যে, তাদের মধ্যে একটা প্রবাদ এই যে, বেদে গুরু হারালেও পাওয়া যায় ।

শঙ্কর আরও বলেন, কর্মকাণ্ডের বিধিনিষেধ মেনে চলাই জ্ঞান নয় । ব্রহ্মজ্ঞান কোন প্রকার নৈতিক বাধ্যবাধকতা, যাগযজ্ঞাদি

## দেববাণী ।

অনুষ্ঠান বা আমাদের মতামতের উপর নির্ভর করে না, যেমন একটা স্থাণুকে একজন ভূত মনে করছে বা অপর একজন স্থাণুজান করছে, তাতে স্থাণুর কিছু আসে যায় না ।

আমাদের বেদান্তবেত্তা জ্ঞানের বিশেষ প্রয়োজন ; কারণ, বিচার বা শাস্ত্র দ্বারা আমাদের ব্রহ্ম উপলব্ধি হতে পারে না । তাঁকে সমাধি দ্বারা উপলব্ধি করতে হবে, আর বেদান্তই ঐ অবস্থা লাভের উপায় দেখিয়ে দেয় । তোমাদের সপ্তম ব্রহ্ম বা ঈশ্বরের ভাব অতিক্রম করে সেই নিঃশব্দ ব্রহ্মে পৌঁছতে হবে । প্রত্যেক ব্যক্তিই ব্রহ্মকে অনুভব কচ্ছে ; ব্রহ্ম ছাড়া আর অনুভব করবার দ্বিতীয় বস্তুই নেই । আমাদের ভিতর যেটা ‘আমি’ ‘আমি’ করছে, সেইটাই ব্রহ্ম । কিন্তু যদিও আমরা দিনরাত তাঁকে অনুভব করছি, তথাপি আমরা জানি না যে, তাঁকে অনুভব করছি । যে মুহূর্তে আমরা ঐ সত্য জানতে পারি, সেই মুহূর্তেই আমাদের সব দুঃখ কষ্ট চলে যায় ; সুতরাং আমাদের ঐ সত্যকে জানতেই হবে । একত্ব অবস্থা লাভ কর, তা হলে আর দ্বৈতভাব আনবে না । কিন্তু যাগযজ্ঞাদি দ্বারা জ্ঞান লাভ হয় না ; আত্মাকে অব্বেষণ, উপাসনা এবং সাক্ষাৎকার করা, এই সকলের দ্বারাই সেই জ্ঞান লাভ হবে ।

ব্রহ্মবিদ্যাই পরা বিদ্যা—অপরা বিদ্যা হচ্ছে বিজ্ঞান । মুণ্ডকোপনিষদ ( সন্ন্যাসীদের জন্য উপদিষ্ট উপনিষদ ) এই উপদেশ দিচ্ছেন । দুই প্রকার বিদ্যা আছে—পরা ও অপরা । তন্মধ্যে বেদের যে অংশে দেবোপাসনা ও নানাবিধ যাগযজ্ঞের উপদেশ, সেই কৰ্ম্মকাণ্ড এবং সৰ্ব্ববিধ লৌকিক জ্ঞানই অপরা বিদ্যা । যদ্বারা সেই অক্ষর পুরুষকে লাভ

হয়, তাই পরা বিজ্ঞা । সেই অক্ষর পুরুষ নিজে থেকেই সমুদয় সৃষ্টি কচ্ছেন—বাইরের অপর কিছু তাঁর উপর কার্য্য কচ্ছে না । সেই ব্রহ্মই সমুদয় শক্তিস্বরূপ, ব্রহ্মই যা কিছু আছে সব । যিনি আত্মযাজ্ঞী, তিনিই কেবল ব্রহ্মকে জানেন । অজ্ঞানেরাই বাহ্য পূজাকে শ্রেষ্ঠ মনে করে ; অজ্ঞানেরাই মনে করে, কণ্ঠের দ্বারা আমাদের ব্রহ্মলাভ হতে পারে । ষাঁরা সুষুপ্তা-যোগমার্গে গমন করেন, তাঁরাই শুধু আত্মাকে লাভ করেন । এই ব্রহ্মবিজ্ঞা শিক্ষা করতে হলে গুরুর কাছে যেতে হবে । সমষ্টিতেও যা আছে, ব্যষ্টিতেও তাই আছে ; সমুদয়ই আত্মা থেকে প্রসূত হয়েছে । গুঁড়কার হচ্ছে যেন ধনুঃ, আত্মা হচ্ছে যেন তীর ; আর ব্রহ্ম হচ্ছেন লক্ষ্য । অপ্রমত্ত হয়ে তাঁকে বিদ্ধ করতে হবে । তাঁতে মিশে এক হয়ে যেতে হবে । সসীম অবস্থায় আমরা সেই অসীমকে কখনও প্রকাশ করতে পারিনে । কিন্তু আমরাই সেই অসীমস্বরূপ । এইটী জানলে আর কারও সঙ্গে তর্কবিতর্কের দরকার হয় না ।

ভক্তি ধ্যান ও ব্রহ্মচর্য্যের দ্বারা সেই ব্রহ্মজ্ঞান লাভ করতে হবে । “সত্যমেব জয়তে নানৃতম্, সত্যেনৈব পশ্য। বিত্ততো দেবধানঃ ।” সত্যেরই জয় হয়, মিথ্যার কখনই জয় হয় না । সত্যের ভিতর দিয়েই ব্রহ্ম-লাভের একমাত্র পথ রয়েছে ; কেবল সেখানেই প্রেম ও সত্য বর্ত্তমান ।  
১১ই জুলাই, বৃহস্পতিবার ।

প্রেম সৃষ্টির মূল । মাতা ব্যতীত যেমন সন্তান জীবিত থাকতে পায় না, প্রেম ব্যতীত তেমনি কোন সৃষ্টিই স্থায়ী হয় না । জগতের কোন কিছুই সম্পূর্ণ জড়ও নয়, আবার সম্পূর্ণ চিৎও নয় । জড় ও চিৎ পরস্পর সাপেক্ষ—একটী দ্বারাই অপরটীর ব্যাখ্যা হয় । এই পারি-

## দেববাণী ।

দৃশ্যমান জগতের যে একটা ভিত্তি আছে, এ বিষয়ে সকল আন্তিকই এক-মত, সেই ভিত্তিহীনায় বস্তুর প্রকৃতি বা স্বরূপ সম্বন্ধেই তাঁদের মতভেদ । জড়বাদীরা জগতের ঐরূপ কোন ভিত্তি আছে বলে স্বীকার করেন না ।

সকল ধর্ম্মেই জ্ঞানাতীত বা তুরীয় অবস্থা এক । দেহজ্ঞান অতিক্রম করলে হিন্দু, খ্রীষ্টিয়ান, মুসলমান, বৌদ্ধ, এমন কি, যারা কোন প্রকার ধর্ম্মমত স্বীকার করে না, সকলেরই ঠিক একই প্রকার অহুভূতি হয়ে থাকে ।

\* \* \* \*

যীশুর দেহত্যাগের পঁচিশ বৎসর পরে তৎ-শিষ্য টমাস (Apostle Thomas) কর্তৃক জগতের মধ্যে বিপুল খ্রীষ্টিয়ান সম্প্রদায় ভারতে প্রতিষ্ঠিত হয়েছিল । একলো স্রাক্সনরা তখনও অসভ্য ছিল—গায়ে চিত্র বিচিত্র আঁকত ও পর্ব্বতগুহার বাস করত । এক সময়ে ভারতে প্রায় ৩০ লক্ষ খ্রীষ্টিয়ান ছিল, কিন্তু এখন তাদের সংখ্যা প্রায় ১০ লক্ষ হবে ।

খ্রীষ্টধর্ম্ম চিরকালই তরবারির বলে প্রচারিত হয়েছে । কি আশ্চর্য্য, খ্রীষ্টের জ্ঞান নিরীহ মহাপুরুষের শিষ্যেরা এত নরহত্যা করেছে ! বৌদ্ধ, মুসলমান ও খ্রীষ্টধর্ম্ম জগতে এই তিনটিই প্রচারশীল ধর্ম্ম । এদের পূর্ব্ববর্ত্তী তিনটি ধর্ম্ম, যথা হিন্দু, দ্রাবিড়ী ও জরতুস্ত্রীয় ধর্ম্ম (পার্সীয় ধর্ম্ম) কখনও প্রচার দ্বারা দলপুষ্টি করতে চেষ্টা করেনি । বৌদ্ধেরা কখনও নরহত্যা করেনি, তথাপি তারা শুধু কোমল ব্যবহারের দ্বারা এক সময় জগতের তিন-চতুর্থাংশ লোককে নিজ মতে নিয়ে এসেছিল ।

বৌদ্ধেরা ছিল সবচেয়ে যুক্তিসঙ্গত অজ্ঞেয়বাদী । বাস্তবিকই, শূন্যবাদ বা অদ্বৈতবাদ এই দুয়ের মাঝখানে যুক্তি কোথাও দাঁড়াতেই পারে

না । বৌদ্ধেরা বিচারের দ্বারা সব কেটে দিয়েছিল—তারা তাদের মত যুক্তিতে বতদূর গিয়ে দাঁড়ায়, নিয়ে গিয়েছিল । অদ্বৈতবাদীরাও তাদের মত যুক্তির চরম সীমায় নিয়ে গিয়েছিল এবং সেই এক অখণ্ড অম্বর ব্রহ্মবস্তুতে পৌঁছেছিল, বা থেকে সমুদয় জগৎপ্রপঞ্চ ব্যক্ত হচ্ছে । বৌদ্ধ ও অদ্বৈতবাদী উভয়েরই একই সময়ে একত্ব ও বহুত্ব বোধ আছে । এই দুটি অনুভূতির মধ্যে একটি সত্য ও অপরটি মিথ্যা হবেই । শূন্যবাদী বলেন, বহুত্ববোধ সত্য, আর অদ্বৈতবাদী বলেন, একত্ব-বোধই সত্য ; আর সমগ্র জগতে এই বিবাদই চলেছে । এই নিয়েই ধ্বস্তাধ্বস্তি ( tug of war ) চলেছে ।

অদ্বৈতবাদী জিজ্ঞাসা করেন, শূন্যবাদী কোথাও একত্বের ভাব পান কি করে ? ঘূর্ণমান আলোটা রক্তাকার ঘনে হয় কি করে ? একটা স্থিতি স্বীকার করলে তবেই না গতির ব্যাখ্যা হতে পারে ? সব জিনিসের পশ্চাতে একটা অখণ্ড সত্তা প্রতীয়মান হচ্ছে ; সেটা শূন্যবাদী বলেন ভ্রমমাত্র—কিন্তু এরূপ ভ্রমোৎপত্তির কারণ কি, তা তিনি কোনরূপে ব্যাখ্যা করতে পারেন না । আবার অদ্বৈতবাদীও বোঝাতে পারেন না যে, এক বহু হল কি করে । এর ব্যাখ্যা কেবলমাত্র শূন্যতায় অতীত অবস্থায় গেলেই পাওয়া যেতে পারে । আমাদের তুরীয় ভূমিতে উঠতে হবে, একেবারে অতীন্দ্রিয় অবস্থায় যেতে হবে । উক্ত অবস্থায় যাবার শক্তি যেন একটা যন্ত্রস্বরূপ, আর ঐ যন্ত্রের ব্যবহার অদ্বৈতবাদীরই করায়ত্ত । তিনিই ব্রহ্মসত্তাকে অনুভব করতে সমর্থ ; বিবেকানন্দ নামক মানুষটা নিঃশেষে ব্রহ্মসত্তাতে পরিণত করতে পারে, আবার সেই অবস্থা থেকে মানবীয় অবস্থায় ফিরে আসতে পারে ।



## দেববাণী ।

সুতরাং তার পক্ষে জগৎসমস্তার মীমাংসা হয়ে গেছে, আর গৌণভাবে অপরের পক্ষেও ঐ মীমাংসা হয়ে গেছে ; কারণ, সে অপরকে ঐ অবস্থায় পৌঁছুবার পথ দেখিয়ে দিতে পারে । এইরূপে বোঝা যাচ্ছে, যেখানে দর্শনের শেষ, সেখানে ধর্মের আরম্ভ । আর এইরূপে উপলব্ধি দ্বারা জগতের কল্যাণ এই হবে যে, এখন যা জ্ঞানাতীত রয়েছে, কালে তা সর্বসাধারণের পক্ষে জ্ঞানগম্য হয়ে যাবে । সুতরাং জগতে ধর্মই হচ্ছে সর্বশ্রেষ্ঠ কার্য ; আর মানব অজ্ঞাতসারে এইটে অনুভব করেছে বলেই সে আবহমান কাল ধর্মতাবকে আশ্রয় করে রয়েছে ।

ধর্ম যেন বহুগুণশালিনী পরম্বিনী গাভী ; সে অনেক লাখি মেরেছে, কিন্তু তাতে কি ? সে অনেক দুধও দেয় । যে গরুটা দুধ দেয়, গোয়ালী তার লাখি সহ্য করে যায় ।

প্রবোধচন্দ্রোদয় নাটকে আছে, মহামোহ ও বিবেক এই দুই রাজার লড়াই বেধেছিল । বিবেক রাজার সম্পূর্ণ জিত আর হয় না । অবশেষে বিবেক রাজার সঙ্গে উপনিষৎ দেবীর পুনর্মিলন হল, এবং তাঁদের প্রবোধরূপ পুত্রের জন্ম হল । আর সেই পুত্রের প্রভাবে তাঁর শত্রু বলে আর কেউ রইল না । তখন তাঁরা পরমসুখে বাস করতে লাগলেন । আমাদের প্রবোধ বা ধর্মসাক্ষাৎকার রূপ মহৈশ্বর্যের লাভ করতে হবে । ঐ প্রবোধরূপ পুত্রকে খাইয়ে দাইয়ে মানুষ করতে হবে, তা হলেই সে মস্ত একটা বীর হয়ে দাঁড়াবে ।

ভক্তি বা প্রেমের দ্বারা বিনা চেষ্টায় মানুষের সমুদয় ইচ্ছাশক্তি একমুখী হয়ে পড়ে—স্ত্রী-পুরুষের প্রেমই এর দৃষ্টান্ত । ভক্তিমার্গ স্বাভাবিক পথ এবং তাতে যেতেও বেশ আরাম । জ্ঞানমার্গ কি রকম ?

—না, যেন একটা প্রবল বেগশালিনী পার্বত্য নদীকে জোর করে ঠেলে তার উৎপত্তিস্থানে নিয়ে যাওয়া । এতে অতি সহর বস্তু লাভ হয় বটে, কিন্তু বড় কঠিন । জ্ঞানমার্গ বলে, “সমুদয় প্রবৃত্তিকে নিরোধ কর ।” তত্ত্বিমার্গ বলে, “শ্রোতে গা ভাসান দাও, চিরদিনের জ্ঞান সম্পূর্ণ আত্ম-সমর্পণ কর ।” এ পথ দীর্ঘ বটে, কিন্তু অপেক্ষাকৃত সহজ ও সুখকর ।

ভক্ত বলেন,—“প্রভু, চিরকালের জ্ঞান আমি তোমার । এখন থেকে আমি যা কিছু করছি বলে মনে করি, তা বাস্তবিক তুমিই করছ—আর ‘আমি’ বা ‘আমার’ বলে কিছু নেই ।”

“হে প্রভো, আমার অর্থ নেই যে, আমি দান করব ; আমার বুদ্ধি নেই যে, আমি পাণ্ডিত্য করব ; আমার সময় নেই যে, যোগ অভ্যাস করব ; হে প্রেমময়, আমি তাই তোমাকে আমার দেহমন অর্পণ করলাম ।”

যতই অজ্ঞান বা ভ্রান্ত ধারণা আসুক, কিছুতেই জীবাত্মা ও পরমাত্মার মধ্যে ব্যবধান ঘটাতে পারে না । ঈশ্বর বলে কেউ যদি নাও থাকেন, তথাপি প্রেমের ভাবকে দৃঢ়ভাবে ধরে থাক । কুকুরের মত পচা মড়া খুঁজে খুঁজে মরার চেয়ে ঈশ্বরের অন্বেষণ করতে করতে মরা ভাল । সর্বশ্রেষ্ঠ আদর্শ বেছে নাও, আর সেই আদর্শকে লাভ করার জ্ঞান সারা জীবন নিয়োজিত কর । যত্ন যখন এত নিশ্চিত, তখন একটা মহান উদ্দেশ্যের জ্ঞান জীবনপাত করার চেয়ে আর বড় জিনিস কিছু নেই ।

তত্ত্বিধারা বিনা আগ্রাসে জ্ঞানলাভ হয়—ঐ জ্ঞানের পর পরাভক্তি আসে ।

## দেববাণী ।

জ্ঞানী বড় সূক্ষ্ম বিচার কর্তে ভালবাসে, অতি সামান্য বিষয় নিরেও  
একটা হে চ বাধিয়ে দেয় ; কিন্তু ভক্ত বলে, “ঈশ্বর তাঁর যথার্থ স্বরূপ  
আমার কাছে প্রকাশ করবেন” ; তাই সে সব মানে ।

### রাবিয়া ।

রাবিয়া রোগেতে হয়ে মুহম্মান  
নিজ শয্যা পরে আছিল শয়ান ।  
এহেন কালেতে নিকটে তাহার  
আগমন হল দুই মহাত্মার ;—  
পবিত্র মালিক, জ্ঞানী সে হাসান,  
পূজেন যাদের সব মুসলমান ।  
কহিল হাসান সম্বোধিয়া তারে,  
“পবিত্র ভাবেতে প্রার্থনা যে করে,  
ঈশ্বর যে শান্তি দিউন তাহারে,  
সহিষ্ণুতা-বলে বহন সে করে ।”  
পবিত্র মালিক—গভীরাত্মা যিনি,  
বলিলেন নিজ অমূল্য-বাণী,  
“প্রভুর যা ইচ্ছা, তাই প্রিয় যার,  
আনন্দ হইবে শান্তিতে তাহার ।”  
রাবিয়া শুনিয়া ছুঁই সাধুবাণী,  
স্বার্থগন্ধলেশ আছে তাহে গণি ;  
কহিল, “হে ঈশরূপার ভাজন,  
ছুঁই প্রতি এক করি নিবেদন—

যে জন দেখেছে প্রভুর বদন,  
 আনন্দ-পাথারে হইবে মগন ।  
 প্রার্থনার কালে মনেতে তাহার  
 উঠিবে না কভু এমত বিচার—  
 শাস্তি পাইয়াছি আমি কোনকালে ;  
 জানিবে না কভু শাস্তি কানে বলে ।”

—পারসী কবিতা ।

১২ই জুলাই, শুক্রবার ।

( অল্প বেদান্তসূত্রের শাক্তরীত্য হইতে পড়া হইতে লাগিল । )

‘তৎ তু সমব্রাহ্মণ’

- ব্যাসসূত্র, ১ম, ১ম, ৪র্থ ।

আত্মা বা ব্রহ্মই সমুদয় বেদান্তের প্রতিপাদ্য ।

ঈশ্বরকে বেদান্ত থেকে জানতে হবে । সমুদয় বেদই জগৎকারণ সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয়কর্তা ঈশ্বরের কথা বলছে । সমুদয় হিন্দু দেবদেবীর উপর ব্রহ্মা, বিষ্ণু ও শিব এই দেবত্রয় রয়েছেন । ঈশ্বর এই তিনের একীভাব ।

বেদ ভোমাকে ব্রহ্ম দেখিয়ে দিতে পারে না । তুমি ত সেই ব্রহ্মই রয়েছ । বেদ করতে পারে এইটুকু যে, যে আবরণটা আমাদের চোখের সামনে থেকে সত্যকে আড়াল করে রেখেছে, সেইটেকে দূর করতে সাহায্য করতে পারে । প্রথম চলে যায় অজ্ঞানাবরণ, তার পর যায় পাপ, তার পর বাসনা ও স্বার্থপরতা দূর হয়, স্তত্রাং সব দ্বন্দ্ব-

## দেববাণী ।

কষ্টের অবসান হয় । এই অজ্ঞানের তিরোভাব তখনই হতে পারে, যখন আমরা জানতে পারি যে, ব্রহ্ম আর আমি এক ; অর্থাৎ আপনাকে আত্মার সঙ্গে অভিন্ন বলে দেখ, মানবীয় উপাধিগুলার সঙ্গে নয় । দেহাত্মবুদ্ধি দূর করে দাঁও দেখি, তা হলেই সব ছঃখ দূর হবে । মনের জ্বরে রোগ ভাল করে দেওয়ার এই রহস্য । এই জগৎটা একটা হিপ্পনটিজ্‌মের ব্যাপার ; নিজের ওপর থেকে এই হিপ্পনটিজ্‌মের আবেশটা দূর করে ফেল, তা হলেই তোমার আর কষ্ট থাকবে না ।

মুক্ত হতে গেলে প্রথমে পাপ ত্যাগ করে পুণ্য উপার্জন করতে হবে, তার পর পাপপুণ্য উভয়ই ত্যাগ করতে হবে । প্রথমে রজঃ দ্বারা তমকে জয় করতে হবে, পরে উভয়কেই সত্ত্বগুণে লয় করতে হবে, সর্বশেষে এই তিন গুণকেই অতিক্রম করতে হবে । এমন একটা অবস্থা লাভ কর, যেখানে তোমার প্রতি শ্বাসপ্রশ্বাস তাঁর উপাসনাস্বরূপ হবে । যখনই দেখ যে, অপরের কথা থেকে কোন জিনিস শিখছ, জেনো যে পূর্বজন্মে তোমার সেই বিষয় সম্বন্ধে অভিজ্ঞতা হয়েছিল ; কারণ অভিজ্ঞতাই আমাদের একমাত্র শিক্ষক ।

যতই ক্ষমতা লাভ হবে, ততই ছঃখ বেড়ে যাবে ; সুতরাং বাসনাকে একেবারে নাশ করে ফেল । কোন বাসনা করা যেন ভীষ্মকলের চাকে কাটি দেওয়া । আর বাসনাগুলো সোণার পাত-মোড়া বিষের বড়ি—এইটে জানার নামই বৈরাগ্য ।

‘মন ব্রহ্ম নয় ।’ ‘তত্ত্বমসি’—তুমিই সেই, ‘অহং ব্রহ্মাস্মি’—আমিই ব্রহ্ম । যখন মানুষ এইটে উপলব্ধি করে, তখন “ভিত্তিতে হৃদয়গ্রন্থি-

ছিছন্তে সর্বসংশয়াঃ”—তার সব হৃদয়গ্রস্থি কেটে যায়, সব সংশয় ছিন্ন হয় । যত দিন আমাদের উপরে কেউ, এমন কি ঈশ্বর পর্য্যন্ত থাকবেন, ততদিন অভয় অবস্থা লাভ হতে পারে না । আমাদেরিগকে সেই ঈশ্বর বা ব্রহ্ম হতে হবে । যা ব্রহ্ম থেকে পৃথক্ রয়েছে, তা চিরকালই পৃথক্ থাকবে ; তুমি যদি স্বরূপতঃ ব্রহ্ম থেকে পৃথক্ হও, তুমি কখনও তাঁর সঙ্গে এক হতে পারবে না ; আবার বিপরীত ক্রমে, যদি তুমি এক হও, তা হলে কখনই পৃথক্ হতে পার না । যদি পুণ্যবলেই তোমার ব্রহ্মের সহিত যোগ হয়, তা হলে পুণ্যক্ষয়েই বিচ্ছেদ আসবে । আসল কথা, ব্রহ্মের সহিত তোমার নিত্য যোগ রয়েছে—পুণ্য কৰ্ম্ম কেবল আবরণটা দূর করবার সহায়তা করে । আমরা আজাদ্ অর্থাৎ মুক্ত, আমাদেরিগকে এইটে উপলব্ধি করতে হবে ।

‘যমেবৈষ বৃণতে’—‘যাঁকে এই আত্মা বরণ করেন’ \* এর তাৎপর্য্য—আমরাই আত্মা এবং আমরাই নিজেকে বরণ করি ।

ব্রহ্মদর্শন কি আমাদের নিজেকে চেষ্টা ও পুরুষকারের উপর নির্ভর করছে, অথবা বাইরের কারও সাহায্যের উপর নির্ভর করছে ?—আমাদের নিজেকে চেষ্টার উপর এটা নির্ভর করছে । আমাদের

\* ‘নার্হমাত্মা এবচনেন লভ্যো ন মেধয়া ন বহন্য প্রতেন ।’

যমেবৈষ বৃণতে ত্বেন লভ্যন্তসৌঃ আত্মা বিবৃণতে তত্ত্বং স্বাম্ ॥

এই আত্মাকে বেদাধ্যাপন দ্বারা লাভ করা যায় না, মেধা দ্বারা বা বহ শাস্ত্র শ্রবণেও উহা লাভ হয় না । এই আত্মা যাকে বরণ ( অর্থাৎ মনোনীত ) করেন, তিনিই লাভ করেন, তাঁর নিকটেই এই আত্মা নিজ রূপ প্রকাশ করেন।

( কঠ, ২, ২০ )

দেববাণী ।

চেষ্টার দ্বারা আরসির উপর যে মলা পড়ে রয়েছে, সেইটে অপসারিত হয়—আরসি যেমন তেমন থাকে । জ্ঞাতা, জ্ঞান ও জ্ঞেয়—এ তিনের বাস্তবিক অস্তিত্ব নেই । যিনি জানেন যে, তিনি জানেন না, তিনিই ঠিক ঠিক জানেন । \* যিনি কেবল একটা মত অবলম্বন করে বসে আছেন, তিনি কিছুই জানেন না ।

আমরা বন্ধ, এই ধারণাটাই ভুল ।

ধর্ম জিনিসটা এ জগতের নয় ; ধর্ম হচ্ছে চিত্তশুদ্ধির ব্যাপার ; এই জগতের উপর এর প্রভাব গৌণ মাত্র । মুক্তি জিনিসটা আত্মার স্বরূপ হতে অভিন্ন । আত্মা সদা শুদ্ধ, সদা পূর্ণ, সদা অপরিণামী । এই আত্মাকে তুমি কখন জানতে পার না । আমরা এ আত্মার সম্বন্ধে ‘নেতি নেতি’ ছাড়া আর কিছুই বলতে পারিনে । শঙ্কর বলেন, “যাকে আমরা মন বা কল্পনার সমুদয় শক্তি প্রয়োগ করেও দূর করতে পারি না, তাই ব্রহ্ম ।”

\*

•

\*

\*

এই জগৎপ্রপঞ্চ ভাবমাত্র, আর বেদ এই ভাবপ্রকাশক শব্দরাশি মাত্র । আমরা ইচ্ছামত এই জগৎপ্রপঞ্চকে সৃষ্টি করতে পারি আবার নাশ করতে পারি । এক সম্প্রদায়ের কর্মীদের মত এই যে, শব্দের পুনঃপুনঃ উচ্চারণে তার অব্যক্ত ভাবটী জাগরিত হয়, আর ফলস্বরূপ একটা ব্যক্ত কার্য উৎপন্ন হয় । তাঁরা বলেন, আমরা প্রত্যেকই এক এক জন সৃষ্টিকর্তা । শব্দবিশেষ উচ্চারণ করলেই তৎসংশ্লিষ্ট

---

\* যস্তামতং তস্ত মতং যস্ত ন বেদ সঃ ।

অবিজ্ঞাতং বিজ্ঞানতঃ বিজ্ঞাতমবিজ্ঞানতাম্ । কেম, ২, ৩ ।

ভাবটী উপন্ন হবে, আর তার ফল দেখা যাবে । মীমাংসক-সম্প্রদায় বলেন, “ভাব হচ্ছে শব্দের শক্তি, আর শব্দ হচ্ছে ভাবের অভিব্যক্তি ।” ১৩ই জুলাই, শনিবার ।

আমরা যা কিছু জানি, তাই মিশ্রণস্বরূপ, আর আমাদের সমুদয় বিষয়ানুভূতি বিশ্লেষণ হতে এসে থাকে । মনকে অমিশ্র, স্বতন্ত্র বা স্বাধীন বস্তু ভাবাই মতবাদ । শাস্ত্র বা বই পড়ে দার্শনিক জ্ঞান বা তত্ত্বজ্ঞান হয় না । বরং যত বই পড়বে, ততই মন গুলিয়ে যাবে । যে সব দার্শনিক তত চিন্তাশীল নন, তাঁরা ভাবতেন, মনটা একটা অমিশ্র বস্তু—আর তাই থেকে তাঁরা “স্বাধীন ইচ্ছা” নামক মতবাদে বিশ্বাসী হয়েছিলেন । কিন্তু মনস্তত্ত্ব মনের অবস্থাসমূহের বিশ্লেষণ করে দেখিয়েছে যে, মন একটা মিশ্রবস্তু ; আর যেহেতু প্রত্যেক মিশ্রবস্তু কোন না কোন বাহ্য শক্তিবলে বিধৃত থাকে, সেই হেতু মন বা ইচ্ছাও বহিঃস্থ শক্তিসমূহের সংযোগে বিধৃত রয়েছে । এমন কি, মতক্ষণ না মানুষের ক্ষুধা পাচ্ছে, ততক্ষণ সে খাবার ইচ্ছা করতেও পারে না । ইচ্ছা ( Will ) বাসনার ( Desire ) অধীন । কিন্তু তবুও আমরা মুক্তস্বভাব—সকলেই এটা অনুভব করে থাকে ।

অজ্ঞেয়বাদী বলেন, এই ধারণাটা ভ্রমমাত্র । ‘তা হলে জগতের অস্তিত্বের প্রমাণ কি হবে?’ ‘এর এই মাত্র প্রমাণ যে, আমরা সকলেই জগৎ দেখছি ও তার অস্তিত্ব অনুভব করছি ।’ তা হলে আমরা যে সকলে নিজেনিজেকে মুক্তস্বভাব বলে অনুভব করছি, এ অনুভবও যথার্থ না হবে কেন? যদি সকলে অনুভব করছে বলে জগতের অস্তিত্ব স্বীকার করতে হয়, তবে সকলেই যখন



দেববাণী ।

আপনাদিগকে মুক্তস্বভাব বা স্বাধীনপ্রকৃতি বলে অনুভব করছে, তখন তারও অস্তিত্ব স্বীকার করতে হয় । তবে ইচ্ছাটাকে আমরা যেমন দেখছি, তার সম্বন্ধে ‘স্বাধীন’ কথাটা প্রয়োগ করা চলে না । মানুষের নিজ মুক্তস্বভাবে এই স্বাভাবিক বিশ্বাসই সমুদয় তর্কযুক্তিবিচারের ভিত্তি । ‘ইচ্ছা’ বদ্ধভাবাপন্ন হবার আগে যেরূপ ছিল, তাই মুক্ত-স্বভাব । এই যে মানুষের স্বাধীন ইচ্ছার ধারণা—এইতেই প্রতিমূহর্ত্তে দেখাচ্ছে যে, মানুষ বন্ধন কাটাবার চেষ্টা করছে । একমাত্র বস্তু প্রকৃত মুক্তস্বভাব হতে পারে—তা অনন্ত, অসীম, দেশকালনিমিত্তের বাইরে । মানুষের ভিতর এক্ষণে যে স্বাধীনতা রয়েছে, সেটা একটা পূর্বস্মৃতি-মাত্র, স্বাধীনতা বা মুক্তিলভের চেষ্টামাত্র ।

জগতের সকল জিনিস যেন ঘুরে একটা বৃত্ত সম্পূর্ণ করবার চেষ্টা করছে, তার উৎপত্তিস্থানে যাবার, তার একমাত্র যথার্থ উৎপত্তিস্থান আত্মার কাছে যাবার চেষ্টা করছে । মানুষ যে স্মৃতির অন্বেষণ করছে, সেটা আর কিছু নয়—সে যে সাম্যভাব হারিয়েছে, সেইটে পুনরায় পাবার চেষ্টা করছে । এই যে নীতিপালন, এও বদ্ধভাবাপন্ন ইচ্ছার মুক্ত হবার চেষ্টা, আর এই হতেই প্রমাণ হয় যে, আমরা পূর্ণাবস্থা থেকে নেমে এসেছি ।

\*

\*

\*

\*

কর্তব্যের ধারণাটা যেন ছুঃখরূপ মধ্যাহ্ন-মার্ভণ্ড—আত্মাকে যেন দক্ষ করে ফেলছে । “হে রাজন্, এই এক বিন্দু অমৃত পান করে স্মৃতি হও ।” ( আত্মা অকর্তা, এই ধারণাই অমৃত । )

কার্য্য চলুক, কিন্তু তার প্রতিক্রিয়া যেন না আসে ; কার্য্যেতে

সুখই হরে থাকে, সমুদয় দুঃখ হচ্ছে প্রতিক্রিয়ার ফল । শিশু আগুনে হাত দেয়—তার সুখ হয় বলেই ; কিন্তু যখনই তাহার শরীর প্রতিক্রিয়া করে, তখনই পুড়ে যাবার কষ্ট বোধ হয়ে থাকে । ঐ প্রতিক্রিয়াটা বন্ধ করতে পারলে আমাদের আর ভয়ের কারণ কিছু নেই । মস্তিষ্কে নিজের বশে নিয়ে এস, যেন সে প্রতিক্রিয়াটার খবর না রাখতে পারে । সাক্ষিস্বরূপ হও, দেখো যেন প্রতিক্রিয়া না আসে, কেবল তা হলেই তুমি সুখী হতে পারবে । আমাদের জীবনের সবচেয়ে সুখকর মুহূর্ত্ত সেইগুলি, যে সময় আমরা নিজেদের একেবারে ভুলে যাই । স্বাধীনভাবে প্রাণ খুলে কাজ কর, কর্তব্যের ভাব থেকে কাজ করো না । আমাদের কোনই কর্তব্য নেই । এই জগৎটা ত একটা খেলার আখড়া—আমরা এখানে খেলছি ; আমাদের জীবন ত অনন্ত আনন্দাবকাশ ।

জীবনের সমগ্র রহস্য হচ্ছে নির্ভীক হওয়া । তোমার কি হবে, এ ভয় কখনও করো না, কারও উপর নির্ভর করো না । যখন তুমি অপরের সাহায্যের আশা ভরসা ছেড়ে দাও, কেবল সেই মুহূর্ত্তেই তুমি মুক্ত । যে স্পঞ্জটা পুরা জল গুষে নিয়েছে, সে আর জল টানতে

\* \* \* \*

আত্মরক্ষার জন্তও লড়াই করা অসম্ভব, যদিও গায়ে পড়ে অপরকে আক্রমণ করার চেয়ে সেটা উঁচু জিনিস । ‘স্বাধ্য ক্রোধ’ বলে কোন জিনিস নেই ; কারণ, সকল বস্তুতে সমতত্ত্ববুদ্ধির অভাব থেকেই ক্রোধ এসে থাকে ।

দেববাণী ।

১৪ই জুলাই, রবিবার ।

ভারতে দর্শনশাস্ত্রের অর্থ হচ্ছে—যে শাস্ত্র বা যে বিজ্ঞা দ্বারা আমরা ঈশ্বরসাক্ষাৎকার করতে পারি। দর্শন হচ্ছে ধর্মের যুক্তিসঙ্গত ব্যাখ্যাস্বরূপ। সুতরাং কোন হিন্দু কখন ধর্ম ও দর্শনের ভিতর সংযোগস্থত্র কি, তা জানতে চাবে না।

দার্শনিক চিন্তাপ্রণালীর তিনটি সোপান আছে :—১ম, স্থূল বস্তু-সমূহের পৃথক্ পৃথক্ জ্ঞান ( Concrete ) ; ২য়, ঐগুলিকে এক এক শ্রেণীতে শ্রেণীভুক্ত করা বা তাদের মধ্যে সামান্য আবিষ্কার করা ( Generalised ) ; ৩য়, সেই সামান্যগুলির ভিতর আবার সূক্ষ্ম বিচার দ্বারা ঐক্য আবিষ্কার করা ( Abstract )। সমুদয় বস্তু যেখানে একত্ব প্রাপ্ত হয়, সেই চূড়ান্ত বস্তু হচ্ছেন সেই অদ্বিতীয় ব্রহ্ম। ধর্মের প্রথমাবস্থায় ভিন্ন ভিন্ন প্রতীক বা রূপবিশেষের সহায়তা গৃহীত হয়ে থাকে দেখা যায় ; দ্বিতীয় অবস্থায় নানাবিধ পৌরাণিক বর্ণনা ও উপদেশের বাহুল্য, সর্বশেষ অবস্থায় দার্শনিক তত্ত্বসমূহের বিবৃতি। এদের মধ্যে প্রথম দুটি শুধু সাময়িক প্রয়োজনের জন্ত, কিন্তু দর্শনই ঐ সকলেরই মূল ভিত্তিস্বরূপ, আর অত্যাশুত্ব সেই চরমতত্ত্বে পৌঁছবার সোপান-স্বরূপমাত্র।

পাশ্চাত্য দেশে ধর্মের ধারণা এই, বাইবেলের নিউ টেষ্টামেন্ট ও খ্রীষ্ট ব্যতীত ধর্মই হতে পারে না। রাহদৌধর্মও মুশা ও প্রফেটদের সম্বন্ধে এই রকম এক ধারণা আছে। এরূপ ধারণার হেতু এই যে, এই সব ধর্ম কেবল পৌরাণিক বর্ণনার উপর নির্ভর করে। প্রকৃত, সর্বোচ্চ ধর্ম যা, তা এই সকল পৌরাণিক বর্ণনা ছাড়িয়ে ওঠে ; সে ধর্ম

কখন শুধু এদেরই উপর নির্ভর করতে পারে না । আধুনিক বিজ্ঞান বাস্তবিকই ধর্মের ভিত্তিকে আরও দৃঢ় করেছে । সমুদয় ব্রহ্মাণ্ডটা যে এক অখণ্ড বস্তু, তা বিজ্ঞানের দ্বারা প্রমাণ করা যেতে পারে । দার্শনিক যাকে সত্য বলেন, বৈজ্ঞানিক তাকেই জড় বলে থাকেন ; কিন্তু ঠিক ঠিক দেখতে গেলে, এঁদের দুজনের মধ্যে কোন বিরোধ নেই, কারণ, দুইই এক জিনিস । দেখনা, পরমাণু অদৃশ্য ও অচিন্ত্য, অথচ তাতে ব্রহ্মাণ্ডের সমুদয় শক্তি ও সামর্থ্য রয়েছে । বেদান্তীরাও আত্মা সম্বন্ধে ঠিক এই ভাবের কথাই বলে থাকেন । প্রকর্তপক্ষে সব সম্প্রদায়ই বিভিন্ন ভাষায় ঐ এক কথাই বলেছেন ।

বেদান্ত ও আধুনিক বিজ্ঞান উভয়ই জগতের কারণস্বরূপ এমন এক বস্তুকে নির্দেশ করছেন যা হতে অল্প কিছু সাহায্য ব্যতীত জগতের প্রকাশ হয়েছে । সেই এক কারণই নিমিত্ত, এবং সমবায়ী ও অসমবায়ী উপাদান-কারণ সবই । যেমন কুম্ভকার মৃত্তিকা থেকে ঘট নিৰ্ম্মাণ করছে ; এখানে কুম্ভকার হচ্ছে নিমিত্ত কারণ, মৃত্তিকা হচ্ছে সমবায়ী উপাদান-কারণ, আর কুম্ভকারের চক্র অসমবায়ী উপাদান-কারণ । কিন্তু আত্মা এই তিনই । আত্মা কারণও বটেন, এবং অভিব্যক্তি বা কার্যও বটেন । বেদান্তী বলেন, এই জগৎটা সত্য নয়, এটা আপাতপ্রতীয়মান সত্যমাত্র । প্রকৃতি হচ্ছেন সেই ব্রহ্ম, কেবল অবিচার মধ্য দিয়ে তাঁকে দেখা হচ্ছে । বিশিষ্টাধৈত-বাদীরা বলেন, ঈশ্বর প্রকৃতি বা এই জগৎপ্রপঞ্চ হয়েছেন ; অধৈতবাদীরা বলেন, ঈশ্বর এই জগৎপ্রপঞ্চরূপে প্রতীয়মান হচ্ছেন বটে, কিন্তু তিনি এই জগৎ নন ।

দেববাণী ।

আমরা অল্পভূতিবিশেষকে একটা মানসিক প্রক্রিয়ারূপেই জানতে পারি—একে মানসিক একটা ঘটনারূপে এবং মস্তিষ্কের মধ্যে একটা দাগরূপে জানতে পারি । আমরা মস্তিষ্ককে সম্মুখে বা পশ্চাতে চালাতে পারি না, কিন্তু মনকে পারি । মনকে ভূত, ভবিষ্যৎ, বর্তমান—সমুদয় কালেই প্রসারিত করা যেতে পারে । সুতরাং, মনের মধ্যে যা যা ঘটে, তা অনন্তকালের জন্য সঞ্চিত থাকে । মনের মধ্যে সব ঘটনা পূর্ষ থেকেই সংস্কারের আকারে রয়েছে ; মন সর্বব্যাপী কিনা ।

দেশকালনিষিত যে চিন্তারই প্রণালীবিশেষ—এই আবিক্রিয়ার ক্যাণ্টের শ্রেষ্ঠ কৃতিত্ব । কিন্তু বেদান্ত বহু বহু পূর্বে এই কথা শিখিয়ে গেছে, আর একে মারা নামে অভিহিত করেছে । সোপেনহাওয়ার যুক্তির উপর দাঁড়িয়ে বেদান্ত তত্ত্বগুলি যুক্তির সাহায্যে ব্যাখ্যা করার চেষ্টা করেছেন । শঙ্কর বেদকে আর্ষ বলে গেছেন ।

\* \* \* \*

অনেকগুলি বুদ্ধ দেখে তাদের যে সাধারণ ধর্ম বুদ্ধ—তার আবিকারের নামই জ্ঞান । আর সর্বোচ্চ জ্ঞান হচ্ছে সেই এক বুদ্ধের জ্ঞান ।...

সমুদয় অগৎপ্রপঞ্চের চরম সামান্য আবিকার সত্ত্ব জ্ঞান ; কেবল সেটা অস্পষ্ট, অনির্দিষ্ট ও দার্শনিক বিচারসম্মত নয় ।.....

সেই এক তত্ত্ব স্বয়ং অতিব্যক্ত হচ্ছে, তা থেকেই বা কিছু সব হয়েছে ।.....

পদার্থবিজ্ঞানের কার্য ঘটনাবলির আবিকার, আর দর্শন যেন ঐ বিভিন্ন ঘটনারূপ কলগুলো নিয়ে তোড়া বাঁধবার সূতো । চিন্তাসহারে

ঐক্য আবিষ্কারের চেষ্টামাত্রই দর্শনের এলাকায় । এমন কি, একটা গাছের গৌড়ায় সার দেওয়ার ব্যাপারটাতেও এইরূপ একটা ঐক্যাবিস্কারপ্রণালীর ( Process of Abstraction ) সহায়তা নিতে হয় ।.....

ধর্মের ভিতর স্থূল, অপেক্ষাকৃত সূক্ষ্ম তত্ত্ব, ও চরম একত্ব—এই তিন ভাবই আছে । কেবল স্থূল বা বিশেষ নিয়েই পড়ে থেকে না । সেই চরম সূক্ষ্ম তত্ত্বে, সেই একত্বে চলে যাও ।

\* \* \*

অম্মুরেরা তমঃপ্রধান যন্ত্র, দেবতার সত্ত্বপ্রধান যন্ত্র ; কিন্তু দুইই যন্ত্র । মানুষই কেবল যন্ত্রবৎ নয় । যন্ত্রবৎ ভাবটাকে দূর করে দাও ; দেব অম্মুর, দুই হতেই তুমি স্রষ্টা—এইটে ধারণা কর, তবেই তুমি মুক্ত হতে পারবে । এই পৃথিবীই একমাত্র স্থান, যেখানে মানুষ নিজের মুক্তি সাধন করতে পারে ।

‘যমেবৈষ বৃণুতে তেন লভ্যঃ’—এই আশ্রা যাকে বরণ করেন, এ কথাটা সত্য । বরণ বা মনোনীত করাটা সত্য, কিন্তু ভিতরের দিক থেকে এর অর্থ করতে হবে । বাইরে থেকে কেউ বরণ করছে, এই অদৃষ্টবাদমূলক ব্যাখ্যা হিসাবে এটা অতি ভয়ানক মত ।

১৫ই জুলাই, সোমবার ।

যেখানে জ্ঞীলোকদের বহুবিবাহপ্রথা প্রচলিত আছে, যেমন তিব্বতে, তথার জ্ঞীলোকেরা পুরুষের চেয়ে অধিক বলবান্ হরে থাকে । যখন ইংরাজেরা ঐ দেশে যায়, এই জ্ঞীলোকেরা জোয়ান জোয়ান পুরুষদের খাড়ে নিয়ে পাহাড় চড়াই করে ।

## দেববাণী ।

মালাবার দেশে অবশু জ্ঞীলোকদের বহুবিবাহ নাই, কিন্তু তথায় সব বিষয়ে জ্ঞীলোকদের প্রাধান্য । তথায় সর্বত্রই বিশেষভাবে পরিষ্কার পরিচ্ছন্ন রাখবার দিকে নজর দেখা যায়, আর বিজ্ঞাচর্চায় যার পর নাই উৎসাহ বিজ্ঞমান । আমি যখন ঐ দেশে গিয়েছিলাম, আমি অনেক জ্ঞীলোক দেখেছিলাম, যারা উত্তম সংস্কৃত বলতে পারে, কিন্তু ভারতের অগ্রত্ব দশ লক্ষের মধ্যে একজনও পারে কি না, সন্দেহ । স্বাধীনতায় উন্নতি হয়, কিন্তু দাসত্ব থেকে অবনতিই হয়ে থাকে । পর্তুগিজ বা মুসলমানেরা কখন মালাবার জয় করেনি ।

দ্রাবিড়ী বা মধ্য-এশিয়ার এক অনার্য্যজাতি—আর্য্যদের পূর্বেই তারা ভারতে এসেছিল, আর দাক্ষিণাত্যের দ্রাবিড়ীরাই সব চেয়ে সভ্য ছিল । তাদের মধ্যে পুরুষের চেয়ে নারীর সামাজিক অবস্থা উন্নত ছিল । পরে তারা ভাগ হয়ে গেল ; কতকগুলি মিশরে, কতকগুলি বাবিলোনিয়ার চলে গেল, অবশিষ্ট ভাগ ভারতেই রইল ।

১৬ই জুলাই, মঙ্গলবার । ( শঙ্কর ) ।

অদৃষ্ট ( অর্থাৎ অব্যক্ত কারণ বা সংস্কার ) আমাদেরকে বাগ্যস্ত্র উপাসনাদি করায়, তা থেকে ব্যক্ত ফল উৎপন্ন হয়ে থাকে । কিন্তু মুক্তিলাভ করতে হলে আমাদেরকে ব্রহ্ম সম্বন্ধে প্রথমে শ্রবণ, পরে মনন, তৎপরে নিদিধ্যাসন করতে হবে ।

কর্মের ফল আর জ্ঞানের ফল সম্পূর্ণ পৃথক্ । Morality বা বৈদী ধর্মের মূল হচ্ছে—“এই কাজ করো” এবং “এই কাজ বরো না” ; কিন্তু প্রকৃতপক্ষে এদের দেহ-মনের সঙ্গেই সম্বন্ধ । এদের ফলস্বরূপ সুখঃখ ইঞ্জিয়ার সঙ্গে অচ্ছেদ্যভাবে জড়িত, সুতরাং সুখঃখ

ভোগ করতে গেলেই শরীরের প্রয়োজন । যার দেহ যত শ্রেষ্ঠ হবে, তার ধর্ম বা পুণ্যের আদর্শও তত উচ্চতর হবে ; এইরকম ব্রহ্মার পর্য্যন্ত । কিন্তু সকলেরই শরীর আছে । আর যতক্ষণ দেহ আছে, ততক্ষণ সুখদুঃখ থাকবেই ; কেবল দেহাতীত বা বিদেহ হলেই সুখদুঃখকে একেবারে অতিক্রম করা যেতে পারে । শঙ্কর বলেন, আত্মা বিদেহ ।

কোন বিধিনিষেধের দ্বারা মুক্তিলাভ হতে পারে না । তুমি সদা মুক্তই আছ । যদি তুমি পূর্ব্ব হতেই মুক্ত না থাক, কিছুতেই তোমার মুক্তি দিতে পারে না । আত্মা স্বপ্রকাশ । কার্য্যকারণ আত্মাকে স্পর্শ করতে পারে না—এই বিদেহ অবস্থার নামই মুক্তি । ব্রহ্ম ভূত ভবিষ্যৎ, বর্ত্তমান—সমুদয়ের পারে । যদি মুক্তি কোন কর্ম্মের ফলস্বরূপ হত, তবে তার কোন মূল্যই থাকত না, সেটা একটা যৌগিক বস্তু হত, সুতরাং তার ভিতর বন্ধনের বীজ নিহিত থাকত । এই মুক্তিই আত্মার একমাত্র নিত্যসঙ্গী, তাকে লাভ করতে হয় না, সেটা আত্মার স্বার্থ স্বরূপ ।

তবে আত্মার উপর যে আবরণ পড়ে রয়েছে, সেইটে সরাবার জন্ত—বন্ধন ও ভ্রম দূর করবার জন্ত—কর্ম্ম ও উপাসনার প্রয়োজন । এরা মুক্তি দিতে পারে না বটে, কিন্তু তা হলেও আমরা যদি নিজেরা চেষ্টা না করি, তা হলে আমাদের চোখ ফোটে না, আমরা আমাদের স্বরূপ জানতে পারি না । শঙ্কর আরও বলেন, অদ্বৈতবাদই বেদের গৌরব-মুকুটস্বরূপ ; কিন্তু বেদের নিম্নভাগগুলিরও প্রয়োজন আছে, কারণ, তারা আমাদের কর্ম্ম ও উপাসনার উপদেশ দিয়ে থাকে, জ্ঞান এই গুলির সহায়তায়ও অনেকে ভগবানের কাছে গিয়ে থাকে । তবে



## দেববাণী ।

এমন অনেকে থাকতে পারে, যারা কেবল অদ্বৈতবাদের সাহায্যেই সেই অবস্থায় যাবে। অদ্বৈতবাদ যে অবস্থায় নিয়ে যায়, কল্প ও উপাসনাও সেই অবস্থাতেই নিয়ে যায়।

শাস্ত্র ব্রহ্ম সম্বন্ধে কিছু শিক্ষা দিতে পারে না, কেবল অজ্ঞান দূর করে দিতে পারে। তাদের কার্য্য ন্যাশায়ক (negative)। শঙ্করের প্রধান কৃতিত্ব হচ্ছে এই যে, তিনি শাস্ত্রও মেনেছিলেন, অথচ সকলের সাম্মুখে মুক্তির পথও খুলে দিয়েছিলেন। কিন্তু যাই বল, তাঁকে ঐ নিয়ে চুলচেরা বিচার করতে হয়েছে। প্রথমে মানুষকে একটা হুল আলম্বন দাও, তার পর ধীরে ধীরে তাকে সর্বোচ্চ অবস্থায় নিয়ে যাও। বিভিন্ন প্রকার ধর্ম্ম এই চেষ্টাই করছে, আর এ থেকে বুঝা যায়—কেন ঐ সকল ধর্ম্ম জগতে এখনও রয়েছে এবং কি করে প্রত্যেকটাই মানুষের উন্নতির কোন না কোন অবস্থায় উপযোগী। শাস্ত্র যে অবিজ্ঞা দূর করতে প্রবৃত্ত হয়েছে, সে নিজেই যে সেই অবিজ্ঞার অন্তর্গত। শাস্ত্রের কার্য্য হচ্ছে জ্ঞানের উপর যে অজ্ঞানরূপ আবরণ এসে পড়েছে, তাকে দূর করা। “সত্য অসত্যকে দূর করে দেবে।” তুমি মুক্তই আছ, তোমাকে আবার কিসে মুক্ত করে দেবে? যতক্ষণ পর্য্যন্ত তুমি ধর্ম্মমতবিশেষ অবলম্বন করে আছ, ততক্ষণ তুমি ব্রহ্মকে লাভ করনি। “যিনি মনে করেন, আমি জানি, তিনি জানেন না।” যিনি স্বয়ং জ্ঞাতাস্বরূপ, তাঁকে কে জানতে পারে? দুটা বস্তু আছে—ব্রহ্ম ও জগৎ। তন্মধ্যে ব্রহ্ম অপরিণামী, জগৎ পরিণামী। জগৎ অনন্তকাল ধরে রয়েছে। তোমরা অনন্ত ত তাকেই বলে থাক, যেখানে তোমাদের মন কত পরিমাণে পরিণাম

হচ্ছে, তা ধরতে পারে না । জগৎ ও ব্রহ্ম এক বটে, কিন্তু একসময়ে তোমরা দুটো ত দেখতে পাও না—একটা পাথরের উপর একটা ছবি খোদাই করা রয়েছে—যখন তোমার পাথরের দিকে খেয়াল থাকে, তখন খোদাইএর দিকে থাকে না, আবার যখন খোদাইএর দিকে খেয়াল দাও, তখন পাথরের খেয়াল থাকে না ।

\* \* \* \*

তুমি কি এক মুহূর্তের জন্তও আপনাকে সম্পূর্ণ স্থির করতে পার ? সকল যোগীই বলেন, এটা করা সম্ভব ।

\* \* \* \*

সকলের চেয়ে বেশী পাপ হচ্ছে, নিজেকে দুর্বল ভাবা । তোমার চেয়ে বড় আর কেউ নেই ; উপলব্ধি কর যে, তুমি ব্রহ্মস্বরূপ । যে কোন বস্তুতে তুমি শক্তির বিকাশ দেখ, সে শক্তি তোমারই দেওয়া ।

আমরা সূর্য্য, চন্দ্র, তারা, এমন কি, সমগ্র জগৎপ্রপঞ্চের উপরে । শিক্ষা দাও যে, মানুষ ব্রহ্মস্বরূপ । মন্দ বলে কিছু আছে, এটা স্বীকার করো না, যা নেই তাকে আর নুতন করে সৃষ্টি করো না । সদর্পে বল, আমি প্রভু, আমি সকলের প্রভু । আমরাই নিজের নিজের শৃঙ্খল গড়েছি, আর আমরাই কেবল ঐ শিকল ভাঙতে পারি ।

কোন প্রকার কর্ম্ম তোমার মুক্তি দিতে পারে না, কেবল জ্ঞানের দ্বারাই মুক্তি হতে পারে । জ্ঞান অপ্রতিরোধ্যনীয় ; ইচ্ছা হল, তাকে গ্রহণ করলাম, ইচ্ছা হল ত্যাগ করলাম—মন একরূপ করতেই পারে না । যখন জ্ঞানোদয় হবে, মনকে তা গ্রহণ করতেই হবে । সুতরাং এই জ্ঞানলাভ মনের কার্য্য নয় । তবে মনে ঐ জ্ঞানের প্রকাশ হয়ে থাকে বটে ।

## দেববাণী ।

কন্ম বা উপাসনার ফল এইটুকু যে, ওতে তোমার স্বরূপ পুনরায় উপলব্ধি করিয়ে দেয়। আত্মা যে দেহ এইটে মনে করাই সম্পূর্ণ ভ্রম ; সুতরাং আমরা এই শরীরে থাকতে থাকতেই মুক্ত হতে পারি। দেহের সঙ্গে আত্মার কিছুমাত্র সাদৃশ্য নাই। মায়ার অর্থ ‘কিছু না’ নয়, মিথ্যাকে সত্য বলে গ্রহণ করা।

১৭ই জুলাই, বুধবার।

রামানুজ জগৎপ্রপঞ্চকে চিৎ (জীবাত্মা বা সাধারণ জ্ঞানভূমি), অচিৎ (জড় প্রকৃতি বা জ্ঞানের অধোভূমি), এবং ঈশ্বর (জ্ঞানাতীত ভূমি বা তুরীয় ভূমি)—এই তিন ভাগে ভাগ করেছেন। শঙ্কর কিন্তু বলেন, চিৎ বা জীবাত্মা, এবং পরমাত্মা বা ঈশ্বর, এক বস্তু। ব্রহ্ম সত্যস্বরূপ, জ্ঞানস্বরূপ, অনন্তস্বরূপ ; ঐ সত্য, জ্ঞান ও অনন্ত তাঁর গুণ নয়। ঈশ্বরকে চিন্তা করতে গেলেই তাঁকে বিশিষ্ট করা হয় ; তাঁর সম্বন্ধে বড় জোর ‘ঐ তৎসৎ’, অর্থাৎ তিনি সত্যস্বরূপ, তিনি অস্তিত্বস্বরূপ, এই মাত্র বলা যেতে পারে।

শঙ্কর আরও জিজ্ঞাসা করেন, তুমি কি সত্তাকে আর সব বস্তু হতে পৃথক করে দেখতে পার ? দুটা বস্তুর মধ্যে বিশেষ কোন্‌খানে ? ইন্দ্রিয়জ্ঞানে নয়, কারণ তা হলে সব জিনিসই এক রকম বোধ হত। আমাদের বিষয়জ্ঞান একটার পর আর একটা, এই ক্রমে হরে থাকে। একটা বস্তু কি তা জানতে গেলেই, সঙ্গে সঙ্গে সেটা কি নয় তাও আমাদের জানতে হয়। দুটা বস্তুর মধ্যে পার্থক্যগুলি আমাদের স্মৃতির মধ্যেই অবস্থিত, আর যত্নকে বা সঞ্চিত রয়েছে, তারই সঙ্গে তুলনা করে আমরা এগুলি জানতে পারি। ভেদ, বস্তুর স্বরূপের মধ্যে নেই,

সেটা আমাদের মস্তিষ্কে রয়েছে । বাইরে এক অথগু বস্তুই রয়েছে, ভেদ কেবল ভেতরে, আমাদের মনে, স্মৃতিরাং বহুজ্ঞান মনেরই সৃষ্টি ।

এই বিশেষগুলিই গুণপদবাচ্য হয়, যখন তারা পৃথক থাকে, অথচ কোন একটা জিনিসের সহিত জড়িত থাকে । এই বিশেষ জিনিসটা কি আমরা ঠিক করে বলতে পারিনে । আমরা বিভিন্ন বস্তুর মধ্যে দেখতে পাই ও অনুভব করি কেবল সত্তা, অস্তিত্ব । আর যা কিছু, সব আমাদেরই মধ্যে রয়েছে । কোন বস্তুর সত্তা সম্বন্ধেই শুধু আমরা নিঃসংশয় প্রমাণ পেয়ে থাকি । বিশেষ বা ভেদগুলি প্রকৃতপক্ষে গৌণভাবে সত্য—যেমন রজ্জুতে সর্পজ্ঞান । কারণ ঐ সর্পজ্ঞানেরও সত্যতা আছে ;—কেননা অর্থার্থভাবে হলেও একটা কিছু ত দেখা যাচ্ছে । যখন রজ্জুজ্ঞানের লোপ হয়, তখনই সর্পজ্ঞানের আবির্ভাব হয়, আবার বিপরীত ক্রমে সর্পজ্ঞানের লোপে রজ্জুজ্ঞানের আবির্ভাব । কিন্তু তুমি একটা মাত্র জিনিস দেখছ বলে প্রমাণ হয় না যে, অস্ত্র জিনিসটা নেই । জগৎ-জ্ঞান ব্রহ্মজ্ঞানের প্রতিবন্ধকস্বরূপ হয়ে তাকে আবরণ করে রেখেছে, তাকে দূর করতে হবে, কিন্তু ওরও যে অস্তিত্ব আছে, তা স্বীকার করতেই হবে ।

শঙ্কর আরও বলেন যে, অনুভূতিই ( Perception ) অস্তিত্বের চরম প্রমাণ । অনুভূতি স্বয়ংজ্যোতিঃ ও স্বপ্রকাশ ; কারণ ইন্দ্রিয়-জ্ঞানের বাইরে যেতে গেলে আমরা তাকে ছাড়তে পারি না । অনুভূতি কোন ইন্দ্রিয় বা করণসাপেক্ষ নয়, এটা সম্পূর্ণ নিরপেক্ষ । অনুভূতি সংজ্ঞা ( Consciousness ) ব্যতীত হতে পারে না ; অনুভব স্বপ্রকাশ ; তারই আংশিক প্রকাশকে সংজ্ঞা বলে । কোন প্রকার

## দেববাণী ।

অনুভবাক্রমাই সংজ্ঞারহিত হতে পারে না, প্রকৃত পক্ষে প্রত্যেক অনুভূতির স্বরূপই হচ্ছে সংজ্ঞা । সত্তা আর অনুভব একবস্তু, দুটো পৃথক পৃথক জিনিস এক সঙ্গে জোড়া নয় । আর, যার কোন কারণ নেই, তাই অনন্ত ; সুতরাং অনুভূতি যখন নিজেই নিজের চরম প্রমাণ, তখন অনুভূতিও অনন্তস্বরূপ ; এটা সর্বদাই স্বসংবেদ্য ; অনুভূতি স্বয়ংই নিজের জ্ঞাতাস্বরূপ ; এটা মনের ধর্ম নয়, কিন্তু তা হতেই মন হয়েছে ; এইটাই পূর্ণ ও একমাত্র জ্ঞাতা ; সুতরাং প্রকৃতপক্ষে অনুভূতিই আত্মা । এটা স্বয়ং অনুভবস্বরূপ, কিন্তু সাধারণ অর্থে একে জ্ঞাতা বলা যেতে পারে না ; কারণ, তাতে জ্ঞানরূপ ক্রিয়ার কর্তাকে বুঝায় । কিন্তু শব্দ বলেন, আত্মা অহং নয়, কারণ, তাঁতে ‘আমি আছি’ এই ভাবটা নেই । আমরা সেই আত্মার প্রতিবিম্বমাত্র, আর আত্মা ও ব্রহ্ম এক ।

যখনই তুমি সেই পূর্ণব্রহ্ম সম্বন্ধে কিছু বল বা ভাব, তখনই আপেক্ষিকভাবে সেগুলি করতে হয়, সুতরাং সেখানে এই সকল যুক্তিবিচার খাটে । কিন্তু যোগাবস্থায় অনুভূতি ও অপরোক্ষানুভূতি এক হয়ে যায় ; রামানুজব্যাখ্যাত বিশিষ্টাদ্বৈতবাদ আংশিকভাবে একত্বদর্শন ; সুতরাং সেটাও সেই অদ্বৈতাবস্থার এক সোপানস্বরূপ । ‘বিশিষ্ট’ মানেই ভেদ-যুক্ত । ‘প্রকৃতি’ মানে জগৎ, আর তার সর্বা পরিণাম হচ্ছে । পরিণামী চিন্তারশি পরিণামশীল শব্দরাশি দ্বারা অভিব্যক্ত হয়ে কখনও সেই পূর্ণস্বরূপকে প্রমাণ করতে পারে না । ঐরূপ করে আমরা শুধু এমন একটা জিনিসে উপনীত হই যা থেকে কতকগুলি গুণ বাদ দেওয়া হয়েছে, কিন্তু যা স্বয়ং ব্রহ্মস্বরূপ নয়, আমরা কেবল শব্দগত একত্বে

পৌছাই, তার চেয়ে আর চরম ঐক্য বার করা যায় না, কিন্তু তাতে আপেক্ষিক জগতের বিলোপসাধন হয় না ।

১৮ই জুলাই, বৃহস্পতিবার ।

( অশ্বকর আলোচ্য বিষয় প্রধানতঃ সাংখ্যদর্শনের বিরুদ্ধে শঙ্করাচার্যের যুক্তিগুলি । )

সাংখ্যেরা বলেন, জ্ঞান একটি মিশ্র পদার্থ, আর তারও পারে, বিশ্লেষণ করতে করতে গিয়ে শেষে আমরা সাক্ষিস্বরূপ পুরুষের অস্তিত্ব অবগত হই ; এই পুরুষ সংখ্যায় বহু ; আমরা প্রত্যেকেই এক একটি পুরুষ । অষ্টৈতবেদান্ত কিন্তু এর বিরুদ্ধে বলেন, পুরুষ কেবল একমাত্র হতে পারে ; পুরুষের জ্ঞান, অজ্ঞান বা আর কিছু গুণ বা বস্তু থাকতে পারে না, কারণ, গুণ থাকলেই সেগুলি তার বন্ধনের কারণ হবে, আর পরিণামে সেগুলির লোপও হবে । অতএব সেই এক বস্তু অবশুই সর্বপ্রকার গুণরহিত, এমন কি, জ্ঞান পর্য্যন্ত তাতে থাকতে পারে না, আর তা জগৎ বা আর কিছুর কারণ হতে পারে না । বেদ বলেন, “সদেব সোম্যেদমগ্র আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ম্”—  
হে সোম্য, প্রথমে সেই এক অদ্বিতীয় সংই ছিলেন ।

\* \* \* \*

যেখানে সমস্ত গুণ, সেইখানেই জ্ঞান দেখা যায় বলে এ প্রমাণ হয় না যে, সমস্তই জ্ঞানের উৎপত্তির কারণ । বরং, মানবের ভিতর জ্ঞান পূর্ব হতেই রয়েছে, সৃষ্টির সান্নিধ্যে সেই জ্ঞান প্রকাশ হয় মাত্র । যেমন আগুনের কাছে একটি লৌহগোলক রাখলে ঐ আগুন লৌহগোলকটার ভিতর পূর্ব হতেই যে তেজ অব্যক্তভাবে ছিল,

দেববাণী ।

তাকেই প্রকাশ করে গোলকটাকে উত্তপ্ত করে—তার ভিতরে প্রবেশ করে নয়, সেই রকম ।

শঙ্কর বলেন, জ্ঞান একটা বস্তু নয়, কারণ, এ সেই পুরুষ বা ব্রহ্মের স্বরূপ । জগৎ ব্যক্ত বা অব্যক্তরূপে সর্বদাই রয়েছে, সুতরাং সেই জ্ঞানস্বরূপের জের বস্তুর কোনকালে অভাব হয় না ।

জ্ঞান-বল-ক্রিয়াই ঈশ্বর । জ্ঞানলাভের জ্ঞাতা তাঁর দেহেন্দ্রিয়াদি কোন আকারেরই প্রয়োজন নাই—যে সসীম, তার পক্ষে সেই অনন্ত জ্ঞানকে ধরে রাখবার জ্ঞাতা একটা প্রতিবন্ধকের (অর্থাৎ দেহেন্দ্রিয়াদির) প্রয়োজন আছে বটে, কিন্তু ঈশ্বরের ঐরূপ সহায়তার আদৌ কোন আবশ্যকতা নেই । বাস্তবিক এক আত্মাই আছেন, বিভিন্নলোকগামী জীবাত্মা বলে স্বতন্ত্র আত্মা কিছু নেই । পঞ্চ প্রাণ যাতে একীভূত হয়েছে, এই দেহের সেই চেতন নিয়ন্তাকেই জীবাত্মা বলে, কিন্তু সেই জীবাত্মাই পরমাত্মা, যেহেতু আত্মাই সব । তুমি তাকে যে অন্যরূপ বোধ করছ, সে ভ্রান্তি তোমারই, জীবো নয় । তুমিই ব্রহ্ম, আর তুমি আপনাকে আর যা কিছু বলে ভাবছ, তা ভুল । কৃষ্ণকে কৃষ্ণ বলে পূজা করো না, কৃষ্ণের মধ্য দিয়ে যে আত্মা প্রকাশিত হয়েছেন তাঁরই উপাসনা কর । শুধু আত্মার উপাসনায়ই মুক্তিলাভ হবে । এমন কি, সপ্তাংশ ঈশ্বর পর্য্যন্ত সেই আত্মার বহিঃপ্রকাশমাত্র । শঙ্কর বলেছেন, “স্বস্বরূপানুসন্ধানং ভক্তিরিত্য-ভিধীয়তে ।”—নিজস্বরূপের আন্তরিক অনুসন্ধানকেই ভক্তি বলে ।

আমরা ঈশ্বরলাভের জন্য যত বিভিন্ন উপায় অবলম্বন করে থাকি, সে সব সত্য । যেমন অরুন্ধতী নক্ষত্রকে দেখাতে হলে তার আশ-পাশের নক্ষত্রগুলার সাহায্য নিতে হয়, এও শুধু তেমনি ।

\*

\*

\*

\*

ভগবদগীতা বেদান্ত সম্বন্ধে শ্রেষ্ঠ প্রামাণ্য গ্রন্থ ।

১৯শে জুলাই, শুক্রবার ।

যতদিন আমার ‘আমি’ ‘তুমি’ এইরূপ ভেদজ্ঞান রয়েছে, ততদিন একজন ভাবান্ আমাদের রক্ষা করছেন, এ কথা বলবারও আমার অধিকার আছে । যতদিন আমার এইরূপ ভেদবোধ রয়েছে, ততদিন এই ভেদবোধ থেকে যে সকল অনিবার্য সিদ্ধান্ত আসে সেগুলিও নিতে হবে, ‘আমি’ ‘তুমি’ স্বীকার করলেই আমাদের আদর্শ-স্থানীয় আর এক তৃতীয় বস্তু স্বীকার করতে হবে, যা এই দুয়ের মাঝ-খানে আছে ; সেইটাই ঈশ্বর—ত্রিভুজের শীর্ষবিন্দুস্বরূপ । যেমন বাষ্প থেকে জল হয়, সেই জল আবার গঙ্গাদি নানা নামে প্রসিদ্ধ হয় । বাষ্পাবস্থা যখন, তখন আর তাকে গঙ্গা বলা যায় না, আবার জল যখন, তখন তাকে বাষ্প বলা যায় না । সৃষ্টি বা পরিণামের ধারণার সঙ্গে ইচ্ছাশক্তির ধারণা অচ্ছেদ্যভাবে জড়িত । যতদিন পর্য্যন্ত আমরা জগৎকে গতিশীল দেখছি, ততদিন তার পশ্চাতে ইচ্ছাশক্তির অস্তিত্ব আমাদের স্বীকার করতে হয় । ইন্দ্রিয়জ্ঞান যে সম্পূর্ণ ভ্রান্ত, পদার্থ-বিজ্ঞান তা সপ্রমাণ করে দেয় ; আমরা কোন জিনিসকে যেমন দেখি, শুনি, স্পর্শ, ভ্রাণ বা আস্বাদ করি, স্বরূপতঃ জিনিসটা বাস্তবিক তা নয় । বিশেষ বিশেষ প্রকারের স্পন্দন বিশেষ বিশেষ ফল উৎপাদন করছে, আর সেইগুলো আমাদের ইন্দ্রিয়ের উপর ক্রিয়া করছে ; আমরা কেবল আপেক্ষিক সত্য জানতে পারি ।



## দেববাণী ।

‘সত্য’ শব্দ ‘সৎ’ থেকে এসেছে । যা ‘সৎ’ অর্থাৎ যা ‘আছে’, যেটা ‘অস্তিত্ব স্বরূপ’ সেইটাই সত্য । আমাদের বর্তমান দৃষ্টি থেকে এই জগৎ-প্রপঞ্চ ইচ্ছা ও জ্ঞানশক্তির প্রকাশ বলে বোধ হচ্ছে । আমাদের অস্তিত্ব যতটুকু সত্য, সগুণ ঈশ্বরও ততটুকু সত্য, তদপেক্ষা অধিক সত্য নয় । আমাদের রূপ যেমন দেখা যায়, ঈশ্বরকেও তদ্রূপ সাকারভাবে দেখা যেতে পারে । যতদিন আমরা মানুষ রয়েছি, ততদিন আমাদের ঈশ্বরের প্রয়োজন ; আমরা যখন নিজেরা ব্রহ্মস্বরূপ হয়ে যাব, তখন আর আমাদের ঈশ্বরের প্রয়োজন থাকবে না । সেই জন্তই শ্রীরামকৃষ্ণ সেই জগজ্জননৌকে তাঁর কাছে সদা বর্তমান দেখতেন—তাঁর চতুর্পার্শ্বস্থ অগ্নিতত্ত্ব সকল বস্তু অপেক্ষা তাঁকে সত্য দেখতেন ; কিন্তু সমাধি অবস্থায় তাঁর আত্মা ব্যতীত আর কিছুই অল্পভব থাকত না । সেই সগুণ ঈশ্বর ক্রমশঃ আমাদের কাছে এগিয়ে আসতে থাকেন, শেষে তিনি যেন গলে যান, তখন ‘ঈশ্বর’ও থাকে না, ‘আমি’ও থাকে না—সব সেই আত্মায় লয় হয়ে যায় ।

আমাদের এই জ্ঞান একটা ব্রহ্মস্বরূপ । সৃষ্টি দেখে স্রষ্টার কল্পনা রূপ এক মত আছে, তাতে রূপাদি সৃষ্টির পূর্বে বুদ্ধির অস্তিত্ব স্বীকার করে লওয়া হয় । কিন্তু জ্ঞান যদি কিছুই কারণ হয়, তাও আবার<sup>১</sup> অপর কিছুই কার্যস্বরূপ । একেই বলে মায়া । ঈশ্বর আমাদের সৃষ্টি করেন, আবার আমরা ঈশ্বরকে সৃষ্টি করি—এই মায়া । সর্বত্র এইরূপ চক্রগতি দেখা যায় । মন দেহকে সৃষ্টি করছে, আবার দেহ মনকে সৃষ্টি করছে—ভিম থেকে পাখী, আবার পাখী থেকে ভিম ; গাছ থেকে বীজ আবার বীজ থেকে গাছ । এই জগৎপ্রপঞ্চ সম্পূর্ণ বৈষম্যভাবা-

পন্ন নয়. আবার সম্পূর্ণ সাম্যাবাপন্নও নয় । মানুষ স্বাধীন—তাকে এই দুই ভাবের উপরে উঠতে হবে । এ দুটোই নিজ নিজ প্রকাশ-ভূমিতে সত্য বটে, কিন্তু সেই যথার্থ সত্য, সেই অস্তিত্বরূপকে লাভ করতে গেলে আমরা এক্ষণে যা কিছু অস্তিত্ব, ইচ্ছা, জ্ঞান, করা, যাওয়া, জানা বলে জানি, সে সব অতিক্রম করতে হবে । জীবাত্মাতে প্রকৃত পক্ষে ব্যক্তিত্ব নেই—ওটা মিশ্র বস্তু বলে কালে খণ্ড খণ্ড হয়ে নষ্ট হয়ে যাবে । যাকে আর কোনরূপে বিশ্লেষণ করা যায় না, কেবল সেই বস্তুই অমিশ্র এবং কেবল সেইটাই সত্যস্বরূপ, মুক্তস্বভাব, অমৃত ও আনন্দ-স্বরূপ । এই ত্রিমাত্রিক স্বাতন্ত্র্যকে রক্ষা করবার জন্ত যত চেষ্টা, সবই বাস্তবিক পাপ—আর ঐ স্বাতন্ত্র্যকে নাশ করবার সমুদয় চেষ্টাই ধর্ম বা পুণ্য । এই জগতের সকল বস্তুই জ্ঞাতসারে বা অজ্ঞাতসারে এই স্বাতন্ত্র্যকে ভাঙ্গবার চেষ্টা করছে । চারিত্র্যানীতির ( Morality ) ভিত্তি হচ্ছে, এই পার্থক্যজ্ঞান বা ত্রিমাত্রিক স্বাতন্ত্র্যকে ভাঙ্গবার চেষ্টা, কারণ, এইটাই সকল প্রকার পাপের মূল ; চারিত্র্যানীতি পূর্ব হতেই রয়েছে, পরে ধর্ম তাকে নিষিদ্ধ করে । প্রথমে সমাজে নানাবিধ প্রথা স্বভাবতঃই উৎপন্ন হয়ে থাকে, তাদের ব্যাখ্যার জন্ত পুরাণের পরে উৎপত্তি । যখন ঘটনাসকল ঘটে যায় তখন তারা যুক্তি বিচার হতে উচ্চতর কোন নিয়মেই ঘটে থাকে, যুক্তিবিচারের আবর্তিত্ব হয় পরে, ঐগুলিকে বোঝাবার জন্ত । যুক্তিবিচারের কোন কিছু ঘটাবার শক্তি নেই, এ যেন ঘটনাগুলি ঘটে যাবার পরে তাদের আবার কাটা । যুক্তি-তর্ক যেন মানবের কার্যকলাপের ঐতিহাসিক ।

\*

\*

\*

\*

## দেববাণী ।

বুদ্ধ একজন মহা বৈদান্তিক ছিলেন, ( কারণ, বৌদ্ধধর্ম প্রকৃতপক্ষে বেদান্তের শাখাবিশেষ মাত্র ) আর শঙ্করকেও কেউ কেউ প্রচুর বুদ্ধ বলত। বুদ্ধ বিশ্লেষণ করেছিলেন—শঙ্কর সেইগুলোর সংশ্লেষণ করলেন। বুদ্ধ কখনও বেদ, বা জাতিভেদ, বা পুরোহিত, বা সামাজিক প্রথা—কারণ কাছে মাথা নোয়ান নি। তিনি যতদূর পর্য্যন্ত যুক্তিবিচার চলেতে পারে, ততদূর নির্ভীকভাবে যুক্তিবিচার করে গেছেন। একরূপ নির্ভীক সত্যানুসন্ধান, আবার সকল প্রাণীর প্রতি এমন ভালবাসা জগতে কেউ কখনও দেখেনি। বুদ্ধ যেন ধর্মজগতের ওয়াশিংটন ছিলেন, তিনি সিংহাসন জয় করেছিলেন শুধু জগৎকেই দেবার জন্য, যেমন ওয়াশিংটন মার্কিন জাতির জন্য করেছিলেন। তিনি নিজের জন্য কোন কিছুই আকাঙ্ক্ষা করতেন না।

২০শে জুলাই, শনিবার।

প্রত্যক্ষানুভূতিই যথার্থ জ্ঞান বা যথার্থ ধর্ম। অনন্ত যুগ ধরে আমরা ধর্ম সম্বন্ধে যদি কেবল কথা করে যাঁই, তাহে কখনই আমাদের আত্মজ্ঞান হতে পারে না। কেবল মতবিশেষে বিশ্বাসী হওয়া ও নাস্তিকতায় কিছু তফাৎ নাই। বরং ঐ দুই প্রকার লোকের মধ্যে নাস্তিকই ভাল লোক। সেই প্রত্যক্ষানুভূতির আলোকে আমি যে কয় পদ অগ্রসর হব, তা থেকে কোনকালে কিছুই আমাকে হটাতে পারবে না। কোন দেশে স্বয়ং গিয়ে যখন তুমি সেই দেশটা দেখলে, তখনই তোমার তার সম্বন্ধে যথার্থ জ্ঞান হল। আমাদের প্রত্যেককে নিজে নিজে দেখতে হবে। আচার্য্যেরা কেবল আমাদের কাছে খাবার এনে দিতে পারেন—ঐ ঋণ থেকে পুষ্টিলাভ করতে গেলে আমা-

দের তা খেতে হবে। তর্কযুক্তিতে ঈশ্বরকে ঠিক ঠিক প্রমাণ করতে পারে না, কেবল যুক্তিসঙ্গত একটা সিদ্ধান্তরূপে তাঁকে উপস্থাপিত করে।

ভগবান্কে আমাদের থেকে বাইরে পাওয়া অসম্ভব। বাইরে যা ঈশ্বরতত্ত্বের উপলব্ধি হয়, তা আমাদের আত্মারই প্রকাশমাত্র। আমরাই হচ্ছে ভগবানের সর্বশ্রেষ্ঠ মন্দির। বাইরে যা দেখা যায়, তা আমাদের ভিতরের জিনিসেরই অতি সামান্য অলুকাণ মাত্র।

আমাদের মনের শক্তিগুলার একাগ্রতাই আমাদের ঈশ্বরদর্শনে সহায়তা করবার একমাত্র যন্ত্র। যদি তুমি একটা আত্মাকে ( নিজ আত্মাকে ) জানতে পার, তা হলে তুমি ভূত ভবিষ্যৎ বর্তমান সকল আত্মাকেই জানতে পারবে। ইচ্ছাশক্তি দ্বারা মনের একাগ্রতাসাধন হয়—আর বিচার, ভক্তি, প্রাণায়াম ইত্যাদি বিভিন্ন উপায়ের দ্বারা এই ইচ্ছাশক্তি উৎকর্ষ ও বশীকৃত হতে পারে। একাগ্র মন যেন প্রদীপ—এর দ্বারা আত্মার স্বরূপ তন্ন তন্ন করে দেখা যায়।

একপ্রকার সাধনপ্রণালী সকলের উপযোগী হতে পারে না। কিন্তু এই সকল বিভিন্ন সাধনপ্রণালী যে সোপানের স্তায় একটার পর একটা করে অবলম্বন করতে হবে, তা নয়। ক্রিয়াকলাপ অমুষ্ঠানাদি সর্বনিম্ন সাধন, তারপর ঈশ্বরকে আমাদের আত্মা থেকে বাইরে দেখা, তারপর আমাদের আত্মার ভিতর ব্রহ্মসাক্ষাৎকার করা। স্থলবিশেষে, একটার পর আর একটা—এইরূপ ক্রমের আবশ্যকতা হতে পারে, কিন্তু অধিকাংশ স্থলে কেবল একটা পথেরই আবশ্যক হয়ে থাকে। “জ্ঞানলাভ করতে হলে তোমাকে কর্ম ও ভক্তির পথ দিয়ে প্রথমে

দেববাণী ।

যেতেই হবে”—সকলকে এ কথা বলার চেয়ে আত্মাত্মিক আর কি হতে পারে ?

যতদিন না যুক্তিবিচারের অতীত কোন তত্ত্ব লাভ করছ, ততদিন তুমি তোমার যুক্তিবিচার ধরে থাক, আর ঐ অবস্থায় পৌঁছলে তুমি বুঝবে যে, এটা যুক্তিবিচারের চেয়ে শ্রেষ্ঠ জিনিস, কারণ, এ তোমার যুক্তির বিরোধী হবে না। এই যুক্তিবিচার বা জ্ঞানের অতীত ভূমি হচ্ছে সমাধি, কিন্তু স্নায়বীয় রোগের তাড়নার মুচ্ছাবিশেষকে সমাধি বলে ভুল করে না। অনেকে মিছামিছি সমাধি হয়েছে বলে দাবী করে থাকে, পশুর হ্রাস স্বাভাবিক বা সহজ জ্ঞানকে সমাধি অবস্থা বলে ভ্রম করে থাকে—এ বড় ভয়ানক কথা। যথার্থ ভাবসমাধি, কি স্নায়বীয় রোগ, তা বাইরে থেকে নির্ণয় করবার কোন উপায় নেই—যথার্থ সমাধি অবস্থা কি না, নিজে নিজেই তা টের পাওয়া যায়। তবে যুক্তিবিচারের সাহায্য নিলে ভুল ভ্রান্তি থেকে রক্ষা পেতে পারা যায়—সুতরাং একে ব্যতিরেকী পরীক্ষা বলা যেতে পারে। ধর্ম-লাভ মানে হচ্ছে যুক্তি তর্কের বাইরে যাওয়া, কিন্তু ঐ ধর্মলাভ করবার পথ একমাত্র যুক্তিবিচারেরই ভিতর দিয়ে। সহজাত জ্ঞান যেন বরফ, যুক্তিবিচার যেন অল, আর অলৌকিক জ্ঞান বা সমাধি যেন সব চেয়ে সূক্ষ্ম অবস্থা অর্থাৎ বাষ্প। একটার পর আর একটা আসে। সব জায়গায়ই এই নিত্য পৌরসীপর্য্য বা ক্রম রয়েছে, যেমন অজ্ঞান, চৈতন্য ও বুদ্ধি ; জড় পদার্থ, দেহ, মন। আর আমরা এই শৃঙ্খলের যে পাবটা (link) প্রথম ধরি, সেইটা থেকেই শিকলটা আরম্ভ হয়েছে—আমাদের কাছে এই রকম বোধ হয়। অর্থাৎ কেহ বলে—দেহ

থেকে মনের উৎপত্তি, কেহবা মন থেকে দেহ হয়েছে বলে থাকে । উভয় পক্ষেই যুক্তির সমান মূল্য, আর উভয় মতই সত্য । আমাদের ঐ ভ্রটোরই পারে যেতে হবে—এমন জায়গায় যেতে হবে, যেখানে দেহ মন এ দুইই নেই । এই যে ক্রম বা পৌরুষাপর্য্য এও মায়া ।

ধর্ম্ম যুক্তিবিচারের পারে, ধর্ম্ম অতিপ্রাকৃতিক । বিশ্বাস অর্থে কিছু যেনে লওয়া নয়—বিশ্বাসের অর্থ সেই চরম পদার্থকে ধারণ করা—এতে সদয়কন্দরকে উদ্ভাসিত করে দেয় । প্রথমে সেই আত্মতত্ত্ব সম্বন্ধে শোন, তারপর বিচার কর—বিচার দ্বারা উক্ত আত্মতত্ত্ব সম্বন্ধে কতদূর জানতে পারা যায়, তা দেখ ; এর উপর দ্বিগুণ বিচারের বস্তা বয়ে যাক—তার পর বাকি যা থাকে, সেইটাকে গ্রহণ কর । যদি কিছু বাকি না থাকে, তবে ভগবান্কে ধন্যবাদ দাও যে তুমি একটা কুসংস্কার এড়ালে । আর যখন তুমি সিদ্ধান্ত করবে যে, কিছুতেই আত্মাকে উড়িয়ে দিতে পারে না, যখন আত্মা সর্ব্বপ্রকার পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হবে, তখন তাকে দৃঢ়ভাবে ধরে থাক ও সকলকে ঐ আত্মতত্ত্ব শিক্ষা দাও । সত্য কখন ব্যক্তিবিশেষের সম্পত্তি হতে পারে না—তাতে সকলেরই কল্যাণ হবে । সবশেষে, স্থিরভাবে ও শান্তচিত্তে তার উপর নির্দিষ্টাশন কর বা তার ধ্যান কর, তোমার মনকে তার উপর একাগ্র কর, ঐ আত্মার সহিত নিজেকে একভাবাপন্ন করে ফেল । তখন আর বাক্যের কোন প্রয়োজন থাকবে না, তোমার ঐশ্বর্য্যে ভাবই অপরের ভিতর সত্য তত্ত্ব সঞ্চারণ করবে । বৃথা বাক্যাভ্যাসে শক্তিকর্য্য করো না, চুপ চাপ করে ধ্যান কর । আর বহির্জগতের গণ্ডীগোলে যেন তোমার ব্যতিব্যস্ত না করে । যখন

## দেববাণী ।

তোমার মন সর্বোচ্চ অবস্থায় উপনীত হয়, তখন তুমি তা জানতে পার না । চুপচাপ করে থেকে শক্তিসঞ্চয় কর, আর আধ্যাত্মিকতার ভাইতামো ( তড়িৎসঞ্চারক যন্ত্র ) হয়ে যাও । তিপারী আবার কি দিতে পারে ? যে রাজা সেই কেবল দিতে পারে—সেও আবার কেবল তখনই দিতে পারে যখন সে নিজে কিছু চায় না ।

\*

\*

\*

\*

তোমার যা টাকাকড়ি, তা তোমার নিজের মনে করো না, আপনাকে ভগবানের ভাণ্ডারী বলে মনে করো । তার প্রতি আসক্তি রেখো না । নাম যশ, টাকা কড়ি, সব যাক, এ সব ত ভয়ানক বন্ধন-স্বরূপ । স্বাধীনতার অপূর্ব মুক্ত বায়ু সন্তোষ কর । তুমি ত মুক্ত, মুক্ত, মুক্ত ; অবিরত বল আমি সদানন্দস্বভাব, আমি মুক্তস্বভাব, আমি অনন্তস্বরূপ, আমার আত্মাতে আদি অন্ত নাই ; সবই আমার আত্মাস্বরূপ ।

২১শে জুলাই, রবিবার । ( পাতঞ্জল যোগসূত্র )

চিত্ত বা মন যাতে বৃত্তিরূপে বিভক্ত না হয়ে পড়ে, যোগশাস্ত্র তাই শিক্ষা দিয়ে থাকে—“যোগশ্চিত্তবৃত্তিনিবোধঃ ।” মনটা বিষয়সমূহের ছাপ ও অনুভূতির, অর্থাৎ ক্রিয়া ও প্রতিক্রিয়ার মিশ্রণস্বরূপ, সুতরাং তা নিত্য হতে পারে না । মনের একটা স্থূল শরীর আছে, সেই শরীর দ্বারা মন স্থূল-দেহের উপর কার্য করে থাকে । বেদান্ত বলেন, মনের পশ্চাতে স্বার্থ আত্মা আছেন । বেদান্ত অপর হুটিকে, অর্থাৎ দেহমনকে স্বীকার করে থাকেন, কিন্তু আর একটা তৃতীয় পদার্থ স্বীকার করেন—যা অনন্ত, চরমতত্ত্বস্বরূপ, বিশ্লেষণের শেষ ফলস্বরূপ,

এক অথগু বস্তু—যাকে আর ভাগ করা যেতে পারে না । জন্ম হচ্ছে পুনর্জন্ম, মৃত্যু হচ্ছে বিয়োজন—আর সমুদয় বিশ্লেষণ করতে করতে শেষে আত্মাকে পাওয়া যায় । আত্মাকে আর ভাগ করতে পারা যায় না, স্মরণে আত্মাতে পৌঁছুলে নিত্য সনাতন তত্ত্বে পৌঁছান গেল ।

প্রত্যেক তরঙ্গের পশ্চাতে সমগ্র সমুদ্রটা রয়েছে—যত কিছু অভিব্যক্তি, সমুদ্রই তরঙ্গ, তবে কতকগুলি খুব বড়, আর কতকগুলি চোট, এইমাত্র । কিন্তু প্রকৃতপক্ষে ঐ সব তরঙ্গগুলি স্বরূপতঃ সমুদ্র - সমুদ্র সমুদ্রটাই ; কিন্তু তরঙ্গ হিসাবে প্রত্যেকটা এক একটা অংশ । তরঙ্গসমূহ যখন শান্ত হয়ে যায়, তখন সব এক । পতঞ্জলি বলেন—‘দৃশ্যবিহীন দ্রষ্টা ।’ যখন মন ক্রিয়ালীল থাকে, তখন আত্মা তার সঙ্গে মিশিরে থাকেন । অনুভূত পুরাতন বিষয়গুলির দ্রুতবেগে পুনরাবৃত্তিকে স্মৃতি বলে ।

অনাসক্ত হও । জ্ঞানই শক্তি—আর জ্ঞানলাভ করলেই তোমার শক্তিও আসবে । জ্ঞানের দ্বারা, এমন কি, এই জড় জগৎটাকেও তুমি উড়িয়ে দিতে পার । যখন তুমি মনে মনে কোন বস্তু থেকে একটার পর আর একটা গুণ বাদ দিতে দিতে ক্রমে সব গুণগুলিই বাদ দিতে পারবে, তখন তুমি ইচ্ছা করলেই সমগ্র জিনিসটাকে তোমার জ্ঞান থেকে দূর করে দিতে পারবে ।

যারা উত্তম অধিকারী, তারা যোগে খুব শীঘ্র শীঘ্র উন্নতি করতে পূরে—ছমাসে তারা যোগী হতে পারে । যারা তদপেক্ষা নিম্নাধিকারী, তাদের যোগে সিদ্ধিলাভ করতে কয়েক বৎসর লাগতে পারে, আর যে কোন ব্যক্তি নিষ্ঠার সহিত সাধন করলে—অল্প সব কাজ ছেড়ে দিয়ে



## দেববাণী ।

কেবল সদা সর্বদা সাধনে রত থাকলে, দ্বাদশ বর্ষে সিদ্ধিলাভ করতে পারে । এই সব মানসিক ব্যায়াম না করে কেবল ভক্তিদ্বারাও ঐ অবস্থায় যেতে পারা যায়, কিন্তু তাতে কিছু বিলম্ব হয় । মনের দ্বারা সেই আত্মাকে যে ভাবে দেখা বা ধরা যেতে পারে, তাকেই ঈশ্বর বলে । তাঁর সর্বশ্রেষ্ঠ নাম ওঁ, সূত্রাং ঐ ওঙ্কার জপ কর, তার পান কর, তার ভিতর যে অপূর্ণ অর্থসমূহ নিহিত রয়েছে, তা ভাবনা কর । সর্বদা ওঙ্কার জপই যথার্থ উপাসনা । ওঙ্কার সাধারণ শব্দ মাত্র নয়, স্বয়ং ঈশ্বরস্বরূপ ।

ধর্ম্য তোমায় নূতন কিছুই দেয় না, কেবল প্রতিবন্ধগুলি সরিয়ে দিয়ে তোমায় নিজের স্বরূপ দেখতে দেয় । ব্যাধিই প্রথম মস্ত বিষ—সুস্থ শরীরই সেই যোগাবস্থা লাভ করবার সর্বোৎকৃষ্ট যন্ত্রস্বরূপ । দৌর্দমনশ্র বা মন খারাপ হওয়া রূপ বিষটাকে দূর করা একরূপ অসম্ভব বললেই হয় । তবে একবার যদি তুমি ব্রহ্মকে জানতে পার, পরে আর তোমার মন খারাপ হবার সম্ভাবনা থাকবে না । সংশয়, অধ্যবসায়ের অভাব, ভ্রান্ত ধারণা—এগুলিও অত্যাশ্রয় বিষ ।

\* \* \* \*

প্রাণ হচ্ছে দেহস্থ অতি সূক্ষ্ম শক্তি—দেহের সর্বপ্রকার গতির কারণস্বরূপ । প্রাণ সর্বশুদ্ধ দশটি—তন্মধ্যে পাঁচটি প্রধান, আর পাঁচটি অপ্রধান । একটা প্রধান প্রাণপ্রবাহ উপরের দিকে প্রবাহিত হচ্ছে, অপরগুলি নীচের দিকে । প্রাণায়াম অর্থে শ্বাসপ্রশ্বাসের নিয়মনের দ্বারা প্রাণসমূহকে নিয়মিত করা । শ্বাস যেন কাষ্টস্বরূপ, প্রাণ বাষ্পস্বরূপ এবং শরীরটা যেন ইঞ্জিন । প্রাণায়ামে তিনটি ক্রিয়া আছে—

পুরক—স্বাসকে ভিতরে টানা, কুস্তক—স্বাসকে ভিতরে ধারণ করে রাখা, আর রেচক—বাইরে স্বাস প্রক্ষেপ করা ।

\* \* \* \*

গুরু হচ্ছেন সেই আগার, যার মধ্য দিয়ে আধ্যাত্মিক শক্তি লোকের কাছে পৌঁছে থাকে । যে কেউ শিক্ষা দিতে পারে বটে, কিন্তু গুরুই শিষ্যে আধ্যাত্মিক শক্তি সঞ্চারিত করে থাকেন, তাইতেই আধ্যাত্মিক উন্নতিরূপ ফল হয়ে থাকে । শিষ্যদের মধ্যে পরস্পর ভাই ভাই সম্বন্ধ, আর ভারতের আইনে শিষ্যগণের ভিতর এই ভ্রাতৃসম্বন্ধ স্বীকার করে থাকে । গুরু তাঁর পূর্ব পূর্ব আচার্যাদের কাছ থেকে যে মন্ত্র বা ভাব-শক্তিময় শব্দ পেয়েছেন, তাই শিষ্যে সংক্রমিত করেন—গুরু ব্যতীত সাধন ভজন কিছু হতে পারে না । বরং বিপদের আশঙ্কা যথেষ্ট আছে । সাধারণতঃ গুরুর সাহায্য না নিয়ে এই সকল যোগ অভ্যাস করতে গেলে কামের প্রাবল্য হয়ে থাকে, কিন্তু গুরুর সাহায্য থাকলে প্রায়ই এটা ঘটে না । . প্রত্যেক ইষ্টদেবতার এক একটা মন্ত্র আছে । ইষ্ট অর্থে বিশেষ বিশেষ উপাসকের বিশেষ বিশেষ আদর্শকে বুঝিয়ে থাকে । মন্ত্র হচ্ছে ঐ ভাববিশেষব্যঞ্জক শব্দ । ঐ শব্দের ক্রমাগত জপের দ্বারা আদর্শটিকে মনে দৃঢ়ভাবে রাখার সহায়তা হয়ে থাকে । এই-রূপ উপাসনা প্রণালী ভারতের সকল সাধকদের মধ্যে প্রচলিত ।

২৩শে জুলাই, মঙ্গলবার । ( ভগবদ্গীতা—কর্মেযোগ )

• কর্মের দ্বারা মুক্তি লাভ করতে হলে নিজেকে কর্মে নিযুক্ত কর, কিন্তু কোন কামনা করো না—ফলাকাঙ্ক্ষা যেন তোমার না থাকে । এইরূপ কর্মের দ্বারা জ্ঞানলাভ হয়ে থাকে—ঐ জ্ঞানের দ্বারা মুক্তি হয় ।

## দেববাণী ।

জ্ঞানলাভ করবার পূর্বে কর্মত্যাগ করলে তাতে দুঃখই এসে থাকে । আত্মার জন্ত কর্ম করলে তা থেকে কোন বন্ধন আসে না । কর্ম থেকে স্রুতের আকাঙ্ক্ষাও করো না, আবার কর্ম করলে কষ্ট হবে—এ ভয়ও করো না । দেহ মনই কাজ করে থাকে, আনি করি না । সদা সর্বদা আপনাকে এই কথা বল এবং এটা প্রত্যক্ষ করতে চেষ্টা কর । চেষ্টা কর, যেন তুমি কিছু কর্ছ এ জ্ঞানই তোমার না হয় ।

সমুদয় কর্ম ভগবানে অর্পণ কর । সংসারে থাক, কিন্তু সংসারের হয়ে যেও না—পদ্মপত্রের মূল যেমন পাকের মধ্যে থাকে কিন্তু তা যেমন সদাই শুদ্ধ থাকে, সেইরূপ লোকে তোমার প্রতি যেরূপ ব্যবহার করুক না, তোমার ভালবাসা যেন কারও প্রতি কম না হয় । অন্ধ যে, তার বর্ণের জ্ঞান থাকতে পারে না—সুতরাং আমার নিজের ভিতর দোষ না থাকলে অপরের ভিতর দোষ দেখে কিরূপে ? আমরা আমাদের নিজেদের ভিতর যা রয়েছে, তার সঙ্গেই বাইরে যা দেখতে পাই, তার তুলনা করি, ও তদনুসারেই কোন বিষয়ে আমাদের মতামত দিবে থাকি । যদি আমরা নিজেরা পবিত্র হই, তবে বাইরে অপবিত্রতা দেখতে পাব না । বাইরে অপবিত্রতা থাকতে পারে, কিন্তু আমাদের পক্ষে তার অস্তিত্ব থাকবে না । প্রত্যেক নরনারী, বালক বালিকার ভিতর ব্রহ্মকে দর্শন কর, অন্তর্জ্যোতিঃ স্বারা তাঁকে দেখ ; যদি সর্বত্র সেই ব্রহ্মদর্শন হয়, তবে আমরা আর কিছু দেখতে পাব না । এই সংসারটাকে চেওনা, কারণ, যে যা চায়, সে তাই পায় । ভগবান্কে—কেবল ভগবান্কেই অন্বেষণ কর । যত অধিক শক্তিলান্ধ হবে, ততই বন্ধন আসবে, ততই ভয় আসবে । একটা সামান্য পিপড়ের চেয়ে আমরা কত অধিক ভীতু ও

দুঃখী ! এই সমস্ত অগতঃপ্রপঞ্চের বাইরে ভগবানের কাছে যাও ।  
প্রষ্টার তত্ত্ব জানবার চেষ্টা কর, সৃষ্টের তত্ত্ব জানবার চেষ্টা করো না ।

“আমিই কর্তা ও আমিই কার্য্য ।” “যিনি কামক্রোধের বেগ ধারণ  
করতে পারেন, তিনিই মহাযোগী পুরুষ ।”

“অভ্যাস ও বেরাগ্যের দ্বারাই কেবল মনকে নিরোধ করা যেতে  
পারে ।”

\* \* \* \*

আমাদের পূর্বপুরুষেরা চুপ চাপ করে :এসে ধর্ম ও ঈশ্বর সম্বন্ধে  
চিন্তা করে গেছেন, আর আমাদেরও ঐ সব বিষয়ে খাটাবার জ্ঞান  
মস্তিষ্ক রয়েছে । কিন্তু এখন আমরা টাকা কড়ির জ্ঞান যে রকম  
ছুটোছুটি আরম্ভ করেছি, তাতে সেটা আবার নষ্ট হবার যোগাড় হচ্ছে ।

\* \* \* \*

শরীরের নিজেরই নিজেকে আরোগ্য করবার একটা শক্তি  
আছে—আর মানসিক অবস্থা, ঔষধ, ব্যায়াম প্রভৃতি নানাবিষয় এই  
আরোগ্যকারিণী শক্তিকে আগিয়ে দিতে পারে । যতদিন আমরা  
ভৌতিক অবস্থাচক্রের দ্বারা বিচলিত হই, ততদিন আমাদের জড়ের  
সহায়তার প্রয়োজন । আমরা যতদিন না স্নায়ুসমূহের দাসত্ব কাটাতে  
পাচ্ছি, ততদিন তাকে আমরা উপেক্ষা করতে পারি না ।

আমাদের সাধারণ জ্ঞানভূমির নিম্নে মনের আর এক ভূমি আছে—  
তাকে অজ্ঞানভূমি বলা যেতে পারে—আমরা যাকে সমগ্র মানুষ বলি,  
জ্ঞান তার একটা অংশমাত্র । দর্শনশাস্ত্র মন সম্বন্ধে কতকগুলো  
আন্দাজমাত্র । ধর্ম কিন্তু প্রত্যক্ষানুভূতির উপর প্রতিষ্ঠিত—প্রত্যক্ষ

## দেববাণী ।

দর্শন—যা জ্ঞানের একমাত্র ভিত্তি—তারই উপর প্রতিষ্ঠিত । মন যখন জ্ঞানেরও অতীত ভূমিতে চলে যায়, তখন সে যথার্থ বস্তু, যথার্থ বিষয়কেই উপলব্ধি করে । আগু তাঁদের বলে, যারা ধর্মকে প্রত্যক্ষ করেছেন । তাঁরা যে উপলব্ধি করেছেন, তার প্রমাণ এই যে, তুমিও যদি তাঁদের প্রণালী অনুসরণ কর, তুমিও দেখবে । প্রত্যেক বিজ্ঞানেরই বিশেষ বিশেষ প্রণালী ও বিশেষ বিশেষ যন্ত্রের প্রয়োজন । একজন জ্যোতিষী রান্নাঘরের সমস্ত হাঁড়িকুড়ির সাহায্য নিয়ে শনি-গ্রহের বলরগুলি দেখাতে পারে না—দেখাতে হলে দূরবীক্ষণ যন্ত্রের দরকার । সেইরূপ ধর্মের মহান্ সত্যসমূহ দেখতে হলে, যারা পূর্বেই সেগুলি প্রত্যক্ষ করেছেন, তাঁদের উপদিষ্ট প্রণালীগুলির অনুসরণ করতে হবে । যে বিজ্ঞান যত বড়, তার শিক্ষা করবার উপায়ও তত নানাবিধ । আমরা সংসারে আদ্যবার পূর্বেই ভগবান্ এ থেকে বেরবার উপায়ও করে রেখেছেন । সুতরাং আমাদের চাই শুধু সেই উপায়টাকে জানা । তবে বিভিন্ন প্রণালী নিয়ে মারামারি করো না । কেবল যাতে তোমার অপরোক্ষানুভূতি হয়, তার চেষ্টা কর, আর যে সাধনপ্রণালী তোমার পক্ষে সব চেয়ে উপযোগী হয়, তাই অবলম্বন কর । তুমি আমি খেয়ে যাও, অপরে বুড়িটা নিয়ে মারামারি করে মরুক । খ্রীষ্টকে দর্শন কর—তবেই তুমি যথার্থ খ্রীষ্টান হবে । আর সবই বাজে কথা মাত্র—আর কথা যত কম হয় ততই ভাল ।

যার জগতে কিছু বার্তা বহন করবার বা শিক্ষা দেবার থাকুক, তাকেই বার্তাবহ বা দূত বলা যেতে পারে—দেবতা থাকলেই তবে তাকে মন্দির বলা যেতে পারে । এর বিপরীতটা সত্য নয় ।

ততদিন পর্য্যন্ত শিক্ষা কর, যতদিন পর্য্যন্ত না তোমার মুখ ব্রহ্ম-বিদের মত প্রতিভাত হয়, যেমন সত্যকামের হয়েছিল ।

আমারও আন্দাজী জ্ঞান, অপরেরও আন্দাজী জ্ঞান—কাজেই বগড়া বাধে । কিন্তু প্রত্যক্ষ দর্শন করে তারই সম্বন্ধে কথা কও দেখি—এমন মনুষ্যহৃদয় নেই, যা তাকে স্বীকার করতে বাধ্য না হয় । প্রত্যক্ষানুভূতি করাতেই সেন্ট পল্কে ( St. Paul ) তাঁর ইচ্ছার বিরুদ্ধে খ্রীষ্টধর্ম গ্রহণ করতে হয়েছিল ।

ঐ, অপরাহ্ন । ( মধ্যাহ্নভোজনের পর অল্পক্ষণ কথাবার্তা হয়—সেই কথাবার্তা প্রসঙ্গে স্বামিজী বলেন—)

ভ্রমই ভ্রমকে সৃষ্টি করে থাকে । ভ্রম নিজেকেই নিজে সৃষ্টি করছে, আবার নিজেকেই নিজে নষ্ট করছে । একেই বলে মায়া । তথাকথিত সমুদয় জ্ঞানের ভিত্তিই মায়া । আবার এমন এক সময় আসে—যখন লোকে বুঝতে পারে যে, ঐ জ্ঞান অন্তোন্তাশ্রয়-দোষভূষ্ট । তখন ঐ জ্ঞান নিজেই নিজেকে নষ্ট করতে চেষ্টা করে । ‘ছেড়ে দাও রজ্জু—যাহে আকর্ষণ ।’ ভ্রম কখনও আত্মাকে স্পর্শ করতে পারে না । যখনই আমরা সেই দড়িটাকে ধরি, মায়ায় সহিত নিজেদের মিশিয়ে ফেলি, তখনই সে আমাদের উপর শক্তি বিস্তার করে । মারা যেখানে যাবার যাক্, তাকে ছেড়ে দাও, কেবল সাক্ষিস্বরূপ হয়ে থাক । তা হলেই অবিচলিত থেকে জগৎপ্রপঞ্চরূপ ছবির সৌন্দর্য্যে মুগ্ধ হতে পারবে !

২৪শে জুলাই, বুধবার ।

যিনি যোগে সম্পূর্ণ সিদ্ধিলাভ করেছেন, তাঁর পক্ষে যোগসিদ্ধিগুলি

## দেববাণী ।

বিদ্য নয়, কিন্তু প্রবর্তকের পক্ষে সেগুলি বিশ্বস্বরূপ হতে পারে, কারণ, ঐগুলি প্রয়োগ করতে করতে ঐ সবে একটা আনন্দ ও বিশ্বয়ের ভাব আসতে পারে। সিদ্ধি বা বিভূতিগুলি যোগসাধনার পথে ঠিক ঠিক অগ্রসর হওয়া যাচ্ছে, তার চিহ্নস্বরূপ, কিন্তু সেগুলি মন্ত্ররূপ, উপাসাদি তপস্শা, যোগসাধন, এমন কি, ঔষধবিশেষের ব্যবহারের দ্বারাও আসতে পারে। যে যোগী যোগ-সিদ্ধিসমূহেও বৈরাগ্য অবলম্বন করেন এবং সমুদয় কর্মফল ত্যাগ করেন, তাঁর ধ্যামেঘ নামে সমাধি লাভ হয়। যেমন মেঘ বৃষ্টি বর্ষণ করে, তেমনি তিনি যে যোগাবস্থা লাভ করেন, তাতে চারিদিকে ধর্ম বা পবিত্রতার প্রভাব বিস্তার করতে থাকে।

যখন একরূপ প্রত্যয়ের ক্রমাগত আবৃত্তি হতে থাকে, তখনই সেটা ধ্যানপদবাচ্য, কিন্তু সমাধি এক বস্তুতেই হয়ে থাকে।

মন আত্মার জেয়, কিন্তু মন স্বপ্রকাশ নয়। আত্মা কোন বস্তুর কারণ হতে পারে না। কিরূপে হবে? পুরুষ প্রকৃতিতে যুক্ত হবে কিরূপে? পুরুষ প্রকৃতপক্ষে কখন প্রকৃতিতে যুক্ত হন না—অবিবেকের দরূণ পুরুষ প্রকৃতিতে যুক্ত হয়েছেন বোপ হয়।

\* \* \* \*

লোককে করুণার চক্ষে না দেখে, অথবা জগতে কোনরূপ হিংস্র আছে, এটা অনুভব না করে, অপরকে সাহায্য কব্ধে শিক্ষা কর। শত্রু মিত্র উভয়ের প্রতি সমদৃষ্টি হতে শিক্ষা কর; যখন তুমি হতে পারবে, আর যখন তোমার কোন বাসনা থাকবে না, তখন তোমার চরমাবস্থা লাভ হয়েছে বুঝতে হবে।

বাসনারূপ অশ্বখবৃক্ষকে অনাসক্তিরূপ কুঠার দ্বারা কেটে ফেল, তা হলেই তা একেবারে চলে যাবে—এ ত কেবল ভ্রমমাত্র । “যাঁর মোহ ও শোক চলে গেছে, যিনি সঙ্গদোষ জয় করেছেন, তিনিই কেবল ‘আজাদ’ বা মুক্ত ।”

কোন ব্যক্তিকে বিশেষভাবে ভালবাসা হচ্ছে বন্ধন । সকলকে সমানভাবে ভালবাসা—তা হলে সব বাসনা চলে যাবে ।

সর্বভক্ষক কাল এলে সকলকেই যেতে হবে । অতএব পৃথিবীর উন্নতির জন্ত, প্রজাপতিকে আবার রংচঙ্গে করবার জন্ত কেন চেষ্টা কর ? সবই ত শেষে চলে যাবে । সাদা ইউবের মত খাঁচার বসে কেবল ডিগ্বাজি খেয়ে না, সদাই ব্যস্ত অথচ প্রকৃত কাজ কিছু হচ্ছে না । বাসনা ভালই হক, আর মন্দই হক, বাসনা জিনিসটাই খারাপ । এ বেন কুকুরের মত মাংসখণ্ড পাবার জন্ত দিন-রাত লাকান অথচ মাংসের টুকরোটা ক্রমাগত সাম্নে থেকে সরে যাচ্ছে, আর শেষে কুকুরের মত মৃত্যু । ও রকম হয়ে না । সমস্ত বাসনা নষ্ট করে ফেল ।

\* \* \* \*

পরমাত্মা যখন মায়াদীশ, তখন তাঁকে বলে ঈশ্বর, আবার তিনি যখন মায়ার অধীন, তখন তিনিই জীবাত্মাপদবাচ্য । সমুদয় জগৎ-প্রপঞ্চের সমষ্টিই মায়া, একদিন সেটা একবারে উড়ে যাবে ।

বৃক্ষের বৃক্ষত্বটা মায়া—গাছ দেখবার সময় আমরা প্রকৃতপক্ষে ভগবৎস্বরূপকেই মায়াবৃতভাবে দেখছি । কোন ঘটনার সম্বন্ধে ‘কেন’ এই প্রশ্ন জিজ্ঞাসাটাই মায়ার অন্তর্গত । সুতরাং মায়া কিরূপে এল,



## দেববাণী ।

এ প্রশ্নটাই বৃথা প্রশ্ন, কারণ, মায়ায় মধ্যে থেকে ওর উত্তর কখন দেওয়া যেতে পারে না, আর যখন মায়ায় পারে চলে যাবে, তখন কে ঐ প্রশ্ন জিজ্ঞাসা করবে ? মন্দ বা মায়া বা অসদৃশ্যই ‘কেন’ এই প্রশ্নের সৃষ্টি করে, কিন্তু ‘কেন’ প্রশ্ন থেকে মায়া আসে না—মায়াই ঐ ‘কেন’ জিজ্ঞাসা করে । ভ্রম ভ্রমকে নষ্ট করে দেয় । যুক্তিবিচার নিজেই একটা বিরোধের উপর প্রতিষ্ঠিত, সুতরাং এটা একটা বৃত্তস্বরূপ, কাজেই তাকে নিজেকে নিজে নষ্ট করতে হয় । ইন্দ্রিয়জ অনুভূতি একটা আনুমানিক জ্ঞান, কিন্তু আবার সব আনুমানিক জ্ঞানের ভিত্তি অনুভূতি ।

অজ্ঞানে যখন ব্রহ্মজ্যোতি প্রতিবিম্বিত হয়, তখনই তাকে দেখা যায়—স্বতন্ত্রভাবে ধরলে সেটা শূন্যস্বরূপ বৈ কিছুই নয় । মেঘে সূর্য্যাকিরণ প্রতিফলিত না হলে মেঘকে দেখাই যায় না ।

চার জন লোক দেশভ্রমণ করতে করতে একটা গুব উঁচু দেয়ালের কাছে এসে উপস্থিত হল । প্রথম পথিকটী অতি কষ্টে দেয়াল বেয়ে উঠল, আর পেছন দিকে চেয়ে না দেখেই দেয়ালের ওপারে লাক দিগে পড়ল । দ্বিতীয় পথিকটী দেয়ালে উঠল, ভিতরের দিকে দেখলে, আর আনন্দধ্বনি করে ভিতরে পড়ল । তার পর তৃতীয়টীও দেয়ালের মাথায় উঠল, তার সঙ্গীরা কোথায় গিয়েছে, সে দিকে লক্ষ্য করে দেখলে, তার পর আনন্দে হাঃ হাঃ করে হেসে তাদের অনুসরণ করলে । কিন্তু চতুর্থ পথিকটী দেয়ালে উঠে তার সঙ্গীদের কি হল, লোককে জানাবার জন্ত ফিরে এল । এই সংসারপ্রপঞ্চের বাইরে যে কিছু আছে, আমাদের কাছে তার প্রমাণ হচ্ছে—যে সকল মহাপুরুষ

মায়ার দেয়াল বেয়ে ভিতরের দিকে পড়েছেন, তাঁদের পড়বার আগে তাঁরা যে আনন্দে হাঃ হাঃ করে হেসে উঠেন, সেই হাস্য ।

\* \* \* \*

আমরা যখন সেই পূর্ণ সত্তা থেকে নিজেদের পৃথক্ করে তাতে কতকগুলি গুণের আরোপ করি, তখনই আমরা তাকে ঈশ্বর বলি । ঈশ্বর হচ্ছেন—এই জগৎপ্রপঞ্চের মূল সত্য আমাদের মনের দ্বারা যেকল্পভাবে দৃষ্ট হয় । আর সমতান বলতে—জগতের সমুদয় মন্দ ও দুঃখরাশিকে কুসংস্কারাচ্ছন্ন মন যে ভাবে দেখে, তাই বুঝায় ।

২৫শে জুলাই, বৃহস্পতিবার । ( পাতঞ্জল যোগসূত্র )

কার্য্য তিন প্রকারের হতে পারে—কৃত ( যা তুমি নিজে করছ ), কারিত ( যা অপরের দ্বারা করাচ্ছ ), আর অহুমোদিত ( অপরে করছে, তাতে তোমার অহুমোদন আছে, কোন আপত্তি নেই ) । আমাদের উপর এই তিন প্রকার কার্য্যের ফল প্রায় একরূপ ।

পূর্ণ ব্রহ্মচর্য্যের দ্বারা মানসিক ও আধ্যাত্মিক শক্তি খুব প্রবল হয়ে থাকে । ব্রহ্মচারীকে কায়মনোবাক্যে মৈথুনবর্জ্জিত হতে হবে । দেহটার যত্ন ভুলে যাও । যতটা পার, দেহজ্ঞান ছেড়ে দাও ।

যে অবস্থায় স্থিরভাবে ও সুখে অনেকক্ষণ বসে থাকতে পারা যায়, তাকেই আসন বলে । সর্বদা অভ্যাসের দ্বারা এবং মনকে অনন্ত-ভাবে ভাবিত করতে পারলে এটা হতে পারে ।

একটা বিষয়ে সদা-সর্বদা চিন্তাবৃত্তি প্রবাহিত করার নাম ধ্যান । স্থির জলে যদি একটা প্রস্তরখণ্ড ছুড়ে ফেলা যায়, তা হলে জলে অনেকগুলি বৃত্তাকার তরঙ্গ উৎপন্ন হয়—বৃত্তগুলি সব পৃথক্ পৃথক্

## দেববাণী ।

অথচ পরস্পর পরস্পরের উপর কার্য্য করছে। আমাদের মনের ভিতরও এইরূপ বৃত্তিপ্রবাহ চলেছে; তবে আমাদের ভিতর সেটা অজ্ঞাতসারে হচ্ছে, আর যোগীদের ভিতর ঐক্য কার্য্য তাঁদের জ্ঞাতসারে হয়ে থাকে। আমরা যেন মাকড়সার মত নিজের জালের মধ্যে রয়েছি, যোগ অভ্যাসের দ্বারা আমরা মাকড়সার মত জালের যে অংশে ইচ্ছা যেতে পারি। অযোগীদেরকে তারা যেখানে রয়েছে, সেই নির্দিষ্ট স্থলবিশেষে আবদ্ধ থাকতে হয়।

\* \* \* \*

অপরকে হিংসা করলে তাতে বন্ধন আনে ও আমাদের সম্মুখ থেকে সত্যকে ঢেকে ফেলে। শুধু নিবেদ্যক ধন্যসাপনাই যথেষ্ট নয়। আমাদের মাহাকে জয় করতে হবে, তা হলেই মারা আমাদের পেছনে ছুটবে। যখন কোন বস্তু আমাদের আর বাঁতে না পারে, তখনই সেট বস্তু পাবার আমাদের যথার্থ অধিকার হয়। যখন ঠিক ঠিক বন্ধন ছুটে যায়, তখন সবই আমাদের নিকট এসে উপস্থিত হয়। যাদের কোন বস্তুর অভাব নেই, তারাই প্রকৃতিকে জয় করে থাকে।

এমন কোন মহাত্মার শরণাগত হও, যার নিজের বন্ধন ছুটে গেছে, কালে তিনিই কৃপাবশে তোমার মুক্ত করে দেবেন। ঈশ্বরের শরণাগতি এর চেয়ে উচ্চভাব, কিন্তু অতি কঠিন। প্রকৃতপক্ষে এটা কার্য্যে পরিণত করতে পারে, এরূপ লোক এক শতাব্দীর ভিতর জোর একজন দেখা যায়। কিছু অহুভব করো না, কিছু জেনো না, কিছু করো না, কিছু নিজের বলে রেখো না—সমস্ত ঈশ্বরে সমর্পণ কর, আর সর্বাস্তঃকরণে বল, প্রভো! তোমারই ইচ্ছা পূর্ণ হক।

আমরা বন্ধ—এ ভাব আমাদের স্বপ্নমাত্র । জাগো—বন্ধনটা সব চলে যাক । ঈশ্বরের শরণাপন্ন হও, এই মারামর অতিক্রম করবার এই একমাত্র উপায় ।

“শাস্ত্রে বা মন্দিরে বৃথা অবেষণ ;

নিজ হস্তে রজ্জু যাহে আকর্ষণ ।

তজ্জ অতএব বৃথা শোকরাশি,

ছেড়ে দাও রজ্জু, বল হে সন্ন্যাসী,

ওঁ তৎ সৎ ওঁ ।”

আমরা যে অপরের উপর দয়া প্রকাশ করতে পারছি, এ আমাদের একটা বিশেষ সৌভাগ্য—কারণ, ঐরূপ অনুভূতের দ্বারাই আমাদের আত্মোন্নতি হবে । লোকে যে কষ্ট পাচ্ছে, তার কারণ, তার উপকার করে আমাদের কল্যাণ হবে । অতএব দাতা দান করবার সময় গ্রহীতার সামনে হাঁটুগেড়ে বসুন এবং নিজেকে ধন্য জ্ঞান করুন, গ্রহীতা সম্মুখে দাঁড়িয়ে থেকে দানে অনুমতি করুন । সব প্রাণীর পশ্চাতে সেই প্রভুকে দর্শন করে তাঁকেই দান কর । যখন আমরা আর মন্দ কিছু দেখতে পাব না, তখন আমাদের পক্ষে জগৎপ্রপঞ্চই “আর থাকবে না, কারণ, প্রকৃতির অস্তিত্বের উদ্দেশ্যই হচ্ছে আমাদেরকে এই ভ্রম হতে মুক্ত করা । অসম্পূর্ণতা বলে কিছু আছে, এইটো ভাবাই অসম্পূর্ণতার সৃষ্টি করা । আমরা পূর্ণস্বরূপ ও ওজঃস্বরূপ, এই চিন্তাত্তেই কেবল এটা দূর হতে পারে । যতই ভাল কাজ কর না কেন, কিছু না কিছু মন্দ তাতে লেগে থাকবেই থাকবে । তবে সমুদয় কার্য্য নিজের ব্যক্তিগত ফলাফলের দিকে দৃষ্টি না রেখে করে

## দেববাণী ।

যাও, সব ফল ঈশ্বরে সমর্পণ কর, তা হলে ভাল মন্দ কিছুই তোমার অভিভূত করতে পারবে না ।

কাজ করাট! ধর্ম নয় বটে, তবে ঠিক ঠিক ভাবে কাজ করলে মুক্তির দিকে নিরে যায় । প্রকৃতপক্ষে অপরকে করুণার চক্ষে দেখা অজ্ঞানমাত্র, কারণ, আমরা ছঃখিত হব কার জন্ত ? তুমি ঈশ্বরকে করুণার চক্ষে দেখতে পার নাকি ? আর, ঈশ্বর ছাড়া আর কিছু আছে নাকি ? ঈশ্বরকে ধন্যবাদ দাও যে, তিনি তোমাকে তোমার আত্মোন্নতির জন্ত এই জগৎরূপ নতুন ব্যায়ামশালা প্রদান করেছেন, কিন্তু কখনও ভেবো না, তুমি এই জগৎকে সাহায্য করতে পার । তোমার যদি কেউ গাল দেয়, তার প্রতি কৃতজ্ঞ হও, কারণ, গালাগালি বা অভিশাপ জিনিসটা কি, তা দেখ বার জন্ত সে যেন তোমার সম্মুখে আর্সি ধরছে, আর তোমাকে আত্মসংযম অভ্যাস করবার অবসর দিচ্ছে । সুতরাং তাকে আশীর্বাদ কর ও সুখী হও । অভ্যাস করবার অবকাশ না হলে শক্তির বিকাশ হতে পারে না, আর আর্সি সামনে না ধরলে আমরা নিজের মুখ নিজে দেখতে পাই না ।

অপবিত্র চিন্তা অপবিত্র ক্রিয়ার মতই দোষাবহ । কামেচ্ছাকে দমন করলে তা থেকে উচ্চতম ফললাভ হয় । কামশক্তিকে আধ্যাত্মিক শক্তিতে পরিণত কর, কিন্তু নিজেকে পুরুষত্বহীন করো না, কারণ, তাতে কেবল শক্তির অপচয় হবে মাত্র । এই শক্তিটা যত প্রবল থাকবে, এর দ্বারা তত অধিক কাজ হতে পারবে । প্রবল জলের স্রোত পেলেই তার সহায়তার খনির কার্য্য করা যেতে পারে ।

আজকাল আমাদের বিশেষ প্রয়োজন এই যে, আমাদের জানতে

বেবে, একজন ঈশ্বর আছেন, আর এখানে এবং এখনই আমরা তাঁকে অনুভব করতে—দেখতে পারি। চিকাগোর একজন অধ্যাপক বলেন, “এই জগতের তত্ত্বাবধান কর, ঈশ্বর পরলোকের খবর নেবেন।” কি আশ্চর্য্যকি কথা! যদি আমরা এই জগতের সব বন্দোবস্ত করতে সমর্থ হই, তবে পরলোকের ভার নেবার জন্ত আবার অকারণ একজন ঈশ্বরের কি দরকার?

২৬শে জুলাই, শুক্রবার। (রহদারগ্যাকোপনিয়ৎ)

সব বস্তুকে ভালবাস, কেবল আত্মার ভিতর দিয়ে এবং আত্মার জন্ত। যাজ্ঞবল্ক্য তাঁর দ্বারা মন্ত্রেরীকে বলেছিলেন, “আত্মার দ্বারাষ্ট আমরা সব জিনিস জানতে পারছি।” আত্মা কখন জ্ঞানের বিষয় হতে পারে না—যে নিজে জ্ঞাতা, সে কি করে জ্ঞেয় হবে? যিনি আপনাকে আত্মা বলে জানতে পারেন, তাঁর পক্ষে আর কোন বিদিনিষেধ থাকে না। তিনি জানতে পারেন, তিনিই এই জগৎপ্রপঞ্চস্বরূপ, আবার এর স্রষ্টাও বটে।

\* \* \* \*

পুরাতন পৌরাণিক ব্যাপারগুলিকে রূপকের আকারে চিরস্থায়ী করবার চেষ্টা করলে এবং তাদের নিরে বেশী বাড়াবাড়ি করলে কুসংস্কারের উৎপত্তি হয়, আর এটা বাস্তবিক দুর্বলতা। সত্যের সঙ্গে যেন কখন কিছুই আপোষ না করা হয়। সত্যের উপদেশ দাও, আর কোন প্রকার কুসংস্কারের যুক্তি দিতে চেষ্টা করো না, অথবা সত্যকে শিক্ষার্থীর ধারণাশক্তির উপযোগী করবার জন্ত নাবিয়ে এনো না।

দেববাণী ।

২৭শে জুলাই, শনিবার । ( কঠোপনিষৎ )

অপরোক্ষানুভূতিসম্পন্ন ব্যক্তি ব্যতীত অপর কারও কাছে আত্মতত্ত্ব শিক্ষা করতে যেও না । অপরের কাছে তা কেবল কথার কথা মাত্র । প্রত্যক্ষানুভূতি হলে মানুষ দম্ভাদম্ভ, ভূতভবিষ্যৎ, সর্বপ্রকার ঘনেন্দ্র পারের চলে যায় । নিষ্কাম ব্যক্তি সেই আত্মাকে দর্শন করেন, আর তাঁর আত্মার শাস্ত্রতী শাস্তি এসে থাকে । মুখে বলা, বিচার, শাস্ত্রপাঠ ও বুদ্ধির চূড়ান্ত পরিচালনা করা, এমন কি, বেদ পর্য্যন্ত—এ সকল কিছুই মানুষকে সেই আত্মজ্ঞান দিতে পারে না ।

আমাদের ভিতর জীবাত্মা পরমাত্মা তই আছেন । জ্ঞানীরা জীবাত্মাকে ছারাম্বরূপ, আর পরমাত্মাকে যথার্থ সূর্য্যাস্বরূপ বলে জানেন ।

আমরা যদি মনটাকে ইন্দ্রিয়গুলির সঙ্গে সংযুক্ত না করি, তাহলে আমরা চক্ষু, কণ, নাসিকা প্রভৃতি ইন্দ্রিয় দ্বারা কোন জ্ঞানই লাভ করতে পারি না । মন এই বহিরিন্দ্রিয়গুলিকে ব্যবহার করে থাকে । ইন্দ্রিয়গুলিকে বাইরে যেতে দিও না—তা হলে দেহ এবং বহির্জগৎ এই উভয়েরই হাত এড়াবে ।

এই যে অজ্ঞাত বস্তুটাকে আমরা বহির্জগৎ বলে দেখছি, মৃত্যুর পর নিজ নিজ মনের অবস্থানুসারে একেই কেহ স্বর্গ, কেহ বা নরক বলে দেখে । ইহলোক পরলোক—এ দুটোই স্বপ্নমাত্র, শেষোক্তটা আবার প্রথমটার ছাঁচে গড়া । এই দুই প্রকার স্বপ্ন থেকেই মুক্ত হও, জ্ঞান—সবই সর্বব্যাপী, সবই বর্তমান । প্রকৃতি, দেহ ও মনেরই মৃত্যু হয়, আমাদের মৃত্যু হয় না ; আমরা যাইও না, আসিও না । এই

যে স্বামী বিবেকানন্দ বলে মানুষটা রয়েছে —এর সত্তা প্রকৃতির ভিতর ।  
সুতরাং এর জন্মও হয়েছে এবং মৃত্যুও হবে । কিন্তু আত্মা—যাঁকে  
আমরা স্বামী বিবেকানন্দ রূপে দর্শন করছি—তাঁর কখন জন্ম হয়নি ;  
তিনি কখনও মরবেন না ; তিনি অনন্ত ও অপরিণামী সত্তা ।

আমরা মনঃশক্তিকে পাঁচটা ইন্দ্রিয়শক্তিতেই ভাগ করি, অথবা  
একটা শক্তিরূপেই দেখি, মনঃশক্তি একরকমই থাকে । একজন অন্ধ  
বলে, ‘প্রত্যেক জিনিসের এক এক বিভিন্ন প্রকার প্রতিধ্বনি আছে,  
সুতরাং আমি হাততালি দিয়ে বিভিন্ন জিনিসের প্রতিধ্বনি দ্বারা আমার  
চতুর্দিকে কোথায় কি আছে, ঠিক ঠিক বলতে পারি ।’ সুতরাং এক-  
জন অন্ধ একজন চক্ষুহীন লোককে ঘন কুয়াসার ভিতর দিয়ে অনায়াসে  
পথ দেখিয়ে নিয়ে যেতে পারে । কারণ, তার কাছে কুয়াসা বা  
অন্ধকারে কিছু তফাৎ হয় না ।

মনকে সংযম কর, ইন্দ্রিয়গুলিকে নিরোধ কর, তবেই তুমি যোগী ;  
তার পর বাকি না কিছু সবই হবে । শুন্তে, দেখতে, ভ্রাণ বা স্বাদ  
নিতে অস্বীকার কর ; বহিরিন্দ্রিয়গুলি থেকে মনঃশক্তিকে সরিয়ে  
নাও । তুমি ত অজ্ঞাতসারে এটা সদা সর্বদাই করছ—যেমন, যখন  
তোমার মন কোন বিষয়ে মগ্ন থাকে ; সুতরাং তুমি জ্ঞাতসারেও  
এটা করবার অভ্যাস করতে পার । মন যেখানে ইচ্ছা ইন্দ্রিয়গুলিকে  
প্রয়োগ করতে পারে । আমাদের দেহের মধ্য দিয়েই কাজ করতে  
হবে, এই মূল কুসংস্কারটা একেবারে ছেড়ে দাও । প্রকৃতপক্ষে  
ত ভা নয় । নিজের ঘরে গিয়ে বস, আর নিজের অন্তরাত্মার  
ভিতর থেকে উপনিষদের তত্ত্বগুলি আবিষ্কার কর । তুমি সকল



## দেববাণী ।

বিষয়ের অনন্ত খনিস্বরূপ, ভূতভবিষ্যৎ সকল গ্রন্থের মধ্যে তুমিই শ্রেষ্ঠ গ্রন্থ। যতদিন না সেই ভিতরের অন্তর্যামী গুরুর প্রকাশ হচ্ছে, ততদিন বাহিরের উপদেশ সব বৃথা। বাহিরের শিক্ষা দ্বারা যদি হৃদয়রূপ গ্রন্থ খুলে যায়, তবেই তার কিছু মূল্য আছে বলা যেতে পারে।

আমাদের ইচ্ছাশক্তিই সেই ‘ক্ষুদ্র দীপ্ত বাণী,’ সেই যথার্থ নিয়ন্তা—যে আমাদের সবার বিধিনিষেধ দিচ্ছে—বলছে, এই কাজ কর, এই কাজ করো না। এই ইচ্ছাশক্তিই আমাদের যত বন্ধনের মধ্যে এনেছে। অল্প ব্যক্তির ইচ্ছাশক্তি তাকে বন্ধনে ফেলে, আর সেইটাই জ্ঞানপূর্বক পরিচালিত হলে আমাদের মুক্তি দিতে পারে। সহস্র সহস্র উপারে ইচ্ছাশক্তিকে দূত করা যেতে পারে, প্রত্যেক উপারই এক এক প্রকার যোগ; তবে প্রণালীবদ্ধ যোগের দ্বারা এটা খুব শীঘ্র সাধিত হতে পারে। ভক্তিযোগ, কন্মযোগ, রাজযোগ ও জ্ঞানযোগের দ্বারা খুব নিশ্চতরূপে কৃতকাব্য হওয়া যায়। মুক্তিলাভ করবার জন্ত তোমার যত প্রকার শক্তি আছে, সব প্রয়োগ কর—কন্ম, বিচার, উপাসনা, ধ্যান—সমুদয় অবলম্বন কর, যত পাল একসঙ্গে তুলে দাও, সব কলগুলি পুরাদমে চালাও, আর গন্তব্যস্থানে উপনীত হও। যত শীঘ্র পার, ততই ভাল।

\* \* \* \*

খ্রীষ্টিয়ানদের বাপ্টিজম্ ( Baptism ) সংস্কার একটা বাহ্যগুণ-স্বরূপ—এটা অন্তঃগুণের প্রতীক বা সূচকস্বরূপ। বৌদ্ধধর্ম থেকে এর উৎপত্তি।

খ্রীষ্টিয়ানদের ইউক্যারিষ্ট \* নামক অনুষ্ঠান অসভ্য জাতিসমূহের একটি অতি প্রাচীন প্রথার অবশেষ বা চিহ্নমাত্র । ঐ সব অসভ্য জাতি কখনও কখনও যে সব গুণে তাদের বড় বড় নেতারা মহৎ হয়েছেন, সেইগুলি পাবার আশায় তাঁদের মেরে ফেলত এবং তাঁদের মাংস খেত । তাদের বিশ্বাস ছিল, যে সকল শাক্তিতে তাদের নেতা বীর্যবান, সাহসী ও জ্ঞানী হয়েছিলেন, এই উপায়ে সেই শক্তিগুলি তাদের ভিতর আসবে, আর কেবল এক ব্যক্তি ঐরূপ বীর্যবান ও জ্ঞানী না হয়ে সমগ্র জাতিটাই তদ্রূপ হবে । নরবলি প্রথা য়াহুদী-জাতির ভিতরও ছিল, আর তাঁদের ঈশ্বর জিহোবা ঐ প্রথার জন্য তাদের অনেক শাস্তি দিলেও, সেটা তাঁদের ভিতর থেকে একেবারে লোপ হয়নি । যীশু নিজে শাস্তপ্রকৃতি ও প্রেমিক পুরুষ ছিলেন, কিন্তু তাঁকে য়াহুদীজাতির বিশ্বাসের সঙ্গে খাপ খাইয়ে প্রচার করার চেষ্টার ফলে, খ্রীষ্টিয়ানদের মধ্যে এই মতবাদের উৎপত্তি হল যে, যীশু ক্রুশে বিদ্ধ হয়ে সমগ্র মানবজাতির প্রতিনিধিস্বরূপে নিজেকে বলি দিয়ে ঈশ্বরকে সন্তুষ্ট করলেন । য়াহুদীদের মধ্যে পূর্বে এক প্রথা ছিল— তাঁদের পুরোহিতেরা মঙ্গপাঠ করে একটা ছাগলের উপর মানুষদের

---

\* Eucharist or the Lord's Supper :- বাইবেলের নিউ টেষ্টামেন্টে লিখিত আছে, যীশুখ্রীষ্ট তাঁহার দেহত্যাগের পূর্বে শিষ্যগণকে সমবেশ্ত করিয়া রুটী ও মদ্য ঈশ্বরোদ্দেশে নিবেদন করিয়া বলেন, 'এই রুটী আমার মাংস এবং এই মদ্য আমার রক্ত ।' তৎপরে শিষ্যগণকে উহা খাইতে বলেন । খ্রীষ্টিয়ানগণ এখনও ঐ দিনের সান্নিধ্যমরিক পালন করিয়া থাকেন ও উহাকে পূর্বোক্ত নামে অভিহিত করেন ।

দেববাণী ।

পাপ চাপিয়ে দিয়ে তাকে জঙ্গলে তাড়িয়ে দিতেন—এখানে ছাগলের বদলে মানুষ, এই তফাৎ । এই নির্ভর ভাব প্রবেশ করার দক্ষণ খ্রীষ্টধর্ম খ্রীষ্টের যথার্থ শিক্ষা থেকে অনেক দূর তফাৎ হয়ে পড়ল এবং তার ভিতর পরের উপর অত্যাচার করবার ও অপরের রক্তপাত করবার ভাব এল ।

• \* \* \* \*

কোন কাজ করবার সময় বলো না যে, ‘এটা আমার কর্তব্য’ বরং বল ‘এটা আমার স্বভাব ।’

“সত্যমেব জয়তে নানৃত্যম্”—সত্যেরই জয় হয়, মিথ্যার হয় না । সত্যের উপর প্রতিষ্ঠিত হও, তা হলেই তুমি ভগবানকে লাভ করবে ।

• \* \* \* \*

অতি প্রাচীনকাল থেকে ভারতে ব্রাহ্মণ জাতি নিজেদের সর্ব-প্রকার বিধিনিষেধের অতীত বলে ঘোষণা করেছেন, তাঁরা নিজেদের ভূদেব বলে দাবি করেন । তাঁরা খুব দরিত্রভাবে থাকেন, তবে তাঁদের দোষ এই যে, তাঁরা আধিপত্য বা প্রভুত্ব খোঁজেন । যাই হক, ভারতে প্রায় ৬ কোটি ব্রাহ্মণের বাস ; তাঁদের কোন প্রকার বিষয়-আশয় নেই, অথচ তাঁরা বেশ ভাল লোক, নীতিপরায়ণ । আর এইরূপ হবার কারণ এই যে, বাল্যকাল থেকেই তাঁরা শিক্ষা পেয়ে আসছেন যে, তাঁরা বিধিনিষেধের অতীত, তাঁদের কোন প্রকার শাস্তির বিধান নেই । তাঁরা নিজেদের দ্বিজ বা ঈশ্বরতনয় জ্ঞান করে থাকেন ।

২৮শে জুলাই, রবিবার । ( দস্তাবেজের কৃত অবধূত-গীতা )

“মনের স্থিরতার উপর সমুদয় জ্ঞান নির্ভর করছে ।”

“যিনি সমগ্র জগৎপ্রপঞ্চে পূর্ণভাবে বিরাজ করছেন, যিনি আত্মার মধ্যে আত্মাস্বরূপ, তাঁকে আমি নমস্কার করি কিরূপে ?”

আত্মাকে আমার নিজের স্বভাব, নিজের স্বরূপ বলে জানাই পূর্ণ জ্ঞান এবং প্রত্যক্ষানুভূতি । “আমিই তিনি, এ বিষয়ে কিছুমাত্র সংশয় নেই ।”

“কোন চিন্তা, কোন বাক্য বা কোন কার্যই আমার বন্ধন উৎপাদন করতে পারে না । আমি ইন্দ্রিয়াতীত, আমি চিদানন্দস্বরূপ ।”

অস্তিত্ব নাস্তি কিছুই নেই, সবই আত্মাস্বরূপ । সমুদয় আপেক্ষিক ভাব, সমুদয় বন্ধন দূর করে দাও, সব কুসংস্কার ঝেড়ে ফেল, জাতি, কুল, দেবতা, আর যা কিছু, সব চলে যাক । থাকা, হওয়া—এ সবের কথা কেন কও ? ঐশ্বর্য অশৈশ্বর্য এ সমুদয় কথা ছেড়ে দাও । তুমি ছুই ছিলে কবে যে, ঐশ্বর্য ও অশৈশ্বর্যের কথা বলছ ? এই জগৎ-প্রপঞ্চ সেই শুদ্ধবুদ্ধিস্বভাব ব্রহ্মমাত্র, তিনি ছাড়া আর কিছু নয় । যোগের দ্বারা বিগুণ্ডি লাভ হবে, এ কথা বলো না—তুমি স্বয়ং যে শুদ্ধস্বভাব । তোমার কেউ শিক্ষা দিতে পারে না ।

যিনি এই গীতা লিখেছেন, তাঁর মত লোকই ধর্ম্মটাকে জীবন্ত রেখেছেন । তাঁরা বাস্তবিকই সেই ব্রহ্মস্বরূপ সাক্ষাৎকার করেছেন । তাঁরা, কোন কিছুর তোয়াক্কা রাখেন না, শরীরের সুখদুঃখ গ্রাহ্য করেন না, শীত উষ্ণ বা বিপদাপদ বা অন্ত কিছু মোটেই গ্রাহ্য করেন না । জলন্ত অঙ্গার তাঁদের দেহকে দগ্ধ করতে থাকলেও তাঁরা

দেববাণী ।

স্থির হয়ে বসে আত্মানন্দ সম্ভোগ করেন, তাঁদের গা যে পুড়ছে, তাঁরা টেরই পান না ।

“জ্ঞাতা, জ্ঞান ও জ্ঞেয়রূপ ত্রিবিধ বন্ধন যখন দূর হয়ে যায়, তখনই আত্মস্বরূপের প্রকাশ হয় ।”

“যখন বন্ধন ও মুক্তিরূপ ভ্রম চলে যায়, তখনই আত্মস্বরূপের প্রকাশ হয় ।”

“মনঃসংযম করে থাক, তাতেই বা কি, না করে থাক, তাতেই বা কি ? তোমার অর্থ থাকে, তাতেই বা কি, না থাকে, তাতেই বা কি ? তুমি নিত্যশুদ্ধ আত্মা । বল, আমি আত্মা, কোন বন্ধন কখনও আমার কাছে ঘেসতে পারেনি । আমি অপরিণামী নির্মল আকাশস্বরূপ ; নানাবিধ বিশ্বাস বা ধারণারূপ মেঘ আমার উপর দিয়ে চলে যেতে পারে, কিন্তু আমাকে তারা স্পর্শই করতে পারে না ।”

“পদ্মাধ্বন, পাণ্ডুয়া উভয়কেই দগ্ধ করে ফেল । মুক্তি ভেগেমাছুসী কথামাত্র । আমিই সেই অবিনাশী জ্ঞানস্বরূপ, আমি সেই শুদ্ধি-স্বরূপ ।”

“কেউ কখন বদ্ধ হয়নি, কেউ কখন মুক্তও হয়নি । আমি ছাড়া কেউ নেই । আমি অনন্তস্বরূপ, নিত্যমুক্তস্বভাব । আমাকে আর শেখাতে এসে না—আমি চিদ্ব্যনস্বভাব, কিসে আমার এই স্বভাবের পরিবর্তন সাধন করতে পারে ? গুরুই বা কে ? শিষ্যই বা কে ?”

তর্কযুক্তি, জ্ঞানবিচার ছুড়ে আঁতাকুড়ে ফেলে দাও ।

“বদ্ধস্বভাব লোকই অপরকে বদ্ধ দেখে, ভ্রান্ত ব্যক্তিই অপরকে ভ্রান্ত দেখে, অশুদ্ধস্বভাব লোকেই অপরের অশুদ্ধভাব দেখে থাকে ।”

দেশকালনিমিত্ত এ সবই ভ্রম । তুমি যে মনে করছ তুমি বন্ধ  
আছ, মুক্ত হবে, এটা তোমার রোগ । তুমি অপরিণামী । কথা বন্ধ  
কর, চুপ করে বসে থাক—সব জিনিস তোমার সাম্নে থেকে উড়ে  
যাক—ওগুলি স্বপ্নমাত্র । পার্থক্য বা ভেদ বলে কোন কিছু নেই,  
ওসব কুসংস্কার মাত্র । অতএব মৌনভাবে অবলম্বন কর, আর নিজের  
স্বরূপ অবগত হও ।

“আমি আনন্দধনস্বরূপ ।” কোন আদর্শের অনুসরণ করবার  
দরকার নেই—তুমি ছাড়া আর কি আছে ? কিছুতে ভয় পেয়ো  
না । তুমি সার সত্ত্বাস্বরূপ । শান্তিতে থাক—নিজেকে চঞ্চল করো  
না । তুমি কখনও বন্ধ হওনি । পুণ্য বা পাপ তোমাকে স্পর্শ  
করেনি । এই সমস্ত ভ্রম দূর করে দিয়ে শান্তিতে থাক । কাকে  
উপাসনা করবে ? কেই বা উপাসনা করে ? সবই ত আত্মা ।  
কোন কথা কওয়া, কোনরূপ চিন্তা করাই কুসংস্কার । পুনঃ পুনঃ  
বল ‘আমি আত্মা’, ‘আমি আত্মা’ । আর সব উড়ে যাক !  
২৯শে জুলাই, সোমবার, প্রাতঃকাল ।

আমরা কখন কখন, কোন জিনিসের লক্ষণ করতে হলে, তার  
আশপাশের কতকগুলি ব্যাপার বর্ণনা করে থাকি । একে তটস্থ  
লক্ষণ বলে । আমরা যখন ব্রহ্মকে সচ্চিদানন্দ নামে অভিহিত  
করি, প্রকৃতপক্ষে আমরা তখন “সেই অনির্বাচ্য সর্বাতীত সত্ত্বারূপ  
সমুদ্রের কিনারার কিছু কিছু বর্ণনা করছি মাত্র । আমরা একে  
‘অস্তি’-স্বরূপও বলতে পারি না, কারণ, অস্তি বলতে গেলেই তার  
বিপরীত ‘নাস্তি’র জ্ঞানও হয়ে থাকে, সুতরাং তাও আপেক্ষিক ।

দেববাণী ।

ভাঁর সম্বন্ধে কোন ধারণা, কোন প্রকার কল্পনা, ঠিক ঠিক হতে পারে না । কেবল 'নেতি' 'নেতি'—এ নয়, ও নয়, এই বলেই তাঁকে বর্ণনা করা যেতে পারে, কারণ, তাঁকে চিন্তা করতে গেলেও সীমাবদ্ধ করতে হয়—সুতরাং সেটা আর ব্রহ্মের যথার্থ ভাব হল না ।

ইন্দ্রিয়গুলো দিবারাত্র তোমায় ভুলজ্ঞান এনে দিয়ে প্রতারণিত করছে । বেদান্ত অনেক কাল পূর্বেই এই বিষয় আবিষ্কার করেন । আধুনিক বিজ্ঞান এই সব ঐ তত্ত্বটা বুঝতে আরম্ভ করেছে । একটা ছবির প্রকৃতপক্ষে কেবল দৈর্ঘ্য ও প্রস্থ আছে । কিন্তু চিত্রকর ছবিটাতে কৃত্রিমভাবে গভীরতার ভাব ফলিয়ে প্রকৃতির প্রতারণার অনুকরণ করে থাকেন । হুজুন লোক কখনও এক জগৎ দেখে না । চূড়ান্ত জ্ঞানলাভ হলে তুমি দেখতে পাবে,—কোন বস্তুতে কোন প্রকার গতি, কোন প্রকার পরিণাম নেই । কোন প্রকার গতি বা পরিণাম আছে, আমাদের এই ধারণাই মায়ী । সমুদয় প্রকৃতিটা অর্থাৎ সমুদয় গতির তত্ত্বটাকে সমষ্টিভাবে আলোচনা কর । দেহ ও মন কেউই আমাদের যথার্থ আত্মা নয়—উভয়ই প্রকৃতির অন্তর্গত ; কিন্তু কালে আমরা এদের ভিতরের সার সত্য—যথার্থ তত্ত্বকে জানতে পারি । তখন আমরা দেহমনের পারে চলে যাই, সুতরাং দেহমনের দ্বারা যা কিছু অনুভব হয়, তাও চলে যায় । যখন তুমি এই জগৎপ্রপঞ্চকে দেখতে পাবে না, বা জানতে পারবে না, তখনই তোমার আত্মোপলব্ধি হবে । আমাদের বাস্তবিক প্রয়োজন এই দ্বৈত বা আপেক্ষিক জ্ঞানকে অতিক্রম করা । অনন্ত মন বা অনন্ত জ্ঞান বলে কিছু নেই, কারণ, মন ও জ্ঞান উভয়ই সসীম । আমরা এক্ষণে আবরণের মধ্য

দিয়ে দেখছি—তার পর ক্রমশঃ আবরণকে অতিক্রম করে আমরা আমাদের সমুদয় জ্ঞানের সার সত্যস্বরূপ সেই অন্ত্যন্ত বস্তুর কাছে পৌঁছুব ।

যদি আমরা একটা কার্ডবোর্ডের ক্ষুদ্র ছিদ্রের মধ্য দিয়ে একখানা ছবি দেখি, তা হলে আমরা ঐ ছবির সম্বন্ধে একটা সম্পূর্ণ ভ্রান্ত ধারণা লাভ করি, কিন্তু তথাপি আমরা যা দেখি, তা বাস্তবিক ছবিটাই । ছিদ্রটা আমরা যত বাড়াতে থাকি, ততই আমরা ছবিটার সম্বন্ধে পরিষ্কার ধারণা লাভ করতে থাকি । আমাদের নামরূপের ভ্রমাত্মক উপলব্ধি অনুসারে আমরা সত্য জিনিসটারই সম্বন্ধে বিভিন্ন ধারণা করে থাকি । আবার যখন আমরা কার্ডবোর্ডখানা ফেলে দিই, আমরা সেই একই ছবি দেখে থাকি, কিন্তু ছবিটাকে ঠিক ঠিক দেখতে পাই । আমরা ঐ ছবিটাতে যত বিভিন্নপ্রকার গুণ বা ভ্রমাত্মক ধারণা আরোপ করি না কেন, ছবিটার তার দ্বারা কিছু পরিবর্তন হয় না । এইরূপ আত্মাই সকল বস্তুর মূল সত্যস্বরূপ— আমরা যা কিছু দেখছি, সবই আত্মা ; কিন্তু আমরা যে ভাবে এদের নামরূপাকারে দেখছি, সে ভাবে নয় । ঐ নামরূপ আবরণের অন্তর্গত—মায়ার অন্তর্গত ।

ঐগুলি যেন দূরবীণের কাচের উপরের দাগ ; আবার যেমন সূর্য্যের আলোকের দ্বারাই আমরা ঐ দাগগুলি দেখতে পাই, সেইরূপ ব্রহ্মরূপ সত্য বস্তু পশ্চাতে না থাকলে আমরা মায়াকাঁকেও দেখতে পেতাম না । স্বামী বিবেকানন্দ বলে মানুষটা ঐ দূরবীণের কাচের উপরকার দাগ মাত্র । প্রকৃতপক্ষে আমি সত্যস্বরূপ অপরিণামী আত্মা,



## দেববাণী ।

আর কেবল সেই সত্যবস্তুটাই আমাকে স্বামী বিবেকানন্দকে দেখতে সমর্থ করেছে । সকল ভ্রমের মূলীভূত সার সত্তা আত্মা—আর যেমন স্বর্ঘ্য কখন ঐ কাচের উপরের দাগগুলির সঙ্গে মিশিয়ে যায় না, আমাদের দাগগুলি দেখিয়ে দেয় মাত্র, সেইরূপ আত্মাও কখন নামরূপের সঙ্গে মিশিয়ে যান না । আমাদের শুভ ও অশুভ কৰ্ম্ম-সমূহ ঐ দাগগুলিকে যথাক্রমে কমায বাড়ায় মাত্র, কিন্তু তারা আমাদের অভ্যন্তরস্থ ঈশ্বরের উপর কোন প্রভাব বিস্তার করতে পারে না । মনের দাগগুলি সম্পূর্ণরূপে পরিষ্কার করে ফেল । তা হলেই আমরা দেখব—‘আমি ও আমার পিতা এক ।’

আমরা আগে প্রত্যক্ষানুভূতি করি, যুক্তিবিচার পরে এসে থাকে । আমাদের এই প্রত্যক্ষানুভূতি লাভ করতে হবে, আর এই হল বাস্তবিক ধৰ্ম্ম । কোন ব্যক্তি শাস্ত্র, বিভিন্ন ধৰ্ম্মমত বা অবতারের কথা না শুনে থাকতে পারে, কিন্তু সে যদি প্রত্যক্ষানুভূতি করে থাকে, তার আর কিছুর দরকার নেই । চিন্তা শুদ্ধ কর—ধর্ম্মের এই হচ্ছে সার কথা, আর আমরা নিজেরা যতক্ষণ না মনের ঐ দাগগুলো দূর করছি, ততক্ষণ আমরা সেই সত্যস্বরূপকে ঠিক ঠিক দর্শন করতে পারি না । শিশু জগতের ভিতর কোন পাপ দেখতে পায় না, কারণ, বাইরের পাপটার পরিমাণ নির্ণয় করবার কোন মাপকাঠি তার নিজের ভিতর নেই । তোমার ভিতর যে দোষগুলি আছে, সব দূর করে ফেল—তা হলেই তুমি আর বাইরে কোন দোষ দেখতে পাবে না । ছোট ছেলের সামনে ডাকাতি হয়ে যাচ্ছে, সে তা খেলালই করে না—এটা তার কাছে কিছু একটা অজ্ঞায় বলে বোধ হয় না ।

বাঁধার ছবির ভিতর লুকোনো জিনিসটা একবার যদি দেখতে পাও, তুমি পরে সর্বদাই তা দেখতে পাবে । এইরূপ যখন তুমি একবার মুক্ত ও নির্দোষ হয়ে যাবে, তখন জগৎপ্রপঞ্চের ভিতর তুমি মুক্তি ও শুদ্ধতা ছাড়া আর কিছু দেখতে পাবে না । সেই মুহূর্ত্তেই হৃদয়ের গ্রন্থি সব ভিন্ন হয়ে যায়, সব বাঁকাচোরা জায়গা সিধা হয়ে যায়, আর এই জগৎপ্রপঞ্চও স্বপ্নের ত্রায় উড়ে যায় । আর ঘুম ভাঙলেই, আমরা যে এই সব বাজে স্বপ্ন দেখছিলাম, এই ভেবেই আমরা আশ্চর্য্য হই ।

“যাঁকে লাভ করে পরিতপ্রমাণ দুঃখও হৃদয়কে বিচলিত করতে পারে না,” তাঁকে লাভ করতে হবে ।

জ্ঞানকুঠার দ্বারা দেহমনরূপ চক্রদ্বয়কে পৃথক্ করে ফেল—তা হলেই আত্মা মুক্তস্বরূপ হয়ে পৃথগ্ভাবে দাঁড়াতে পারবে,—যদিও পুরাতন বেগে দেহমনরূপ চক্র খানিকক্ষণের জ্ঞাত চলবে । তবে এখন চাকাটা সোজাই চলবে, অর্থাৎ এই দেহমনের দ্বারা শুভকার্য্যই হবে । যদি সেই শরীরের দ্বারা কিছু মন্দ কার্য্য হয়, তা হলে জেনো, সে ব্যক্তি জীবন্মুক্ত নয়—যদি সে আপনাকে জীবন্মুক্ত বলে দাবি করে, তবে সে মিথ্যা কথা বলছে । এটাও বুঝতে হবে যে, যখন চিত্তশুদ্ধির দ্বারা চক্রের বেশ সরল গতি এসে গেছে, সেই সময়ই তার উপর কুড়ুল চালান সম্ভব । সকল শুদ্ধিকর কন্মই অজ্ঞানের উপর জ্ঞাতসারে বা অজ্ঞাতসারে যা মারছে । অপরকে পাপী বলার চেয়ে আর মন্দ কার্য্য কিছু নেই । ভাল কাজ না জেনে করলেও তার ফল একই প্রকার হয়—তা বন্ধন-মোচনের সহায়তা করে ।

## দেববাণী ।

দূরবীণের কাচের দাগগুলি দেখে সূর্য্যাকেও দাগযুক্ত মনে করাই আমাদের মুখ্য ভ্রম । সেই ‘আমি’-রূপ সূর্য্য কোন প্রকার বাহ্যদোষে লিপ্ত নন—এইটী জেনে রাখ, আর নিজেকে ঐ দাগগুলি তুলতে নিবৃত্ত কর । মানুষের চেয়ে বড় প্রাণী আর কেউ নেই । কৃষ্ণ, বুদ্ধ ও খ্রীষ্টের ছায় মনুষ্যের উপাসনাই সর্ব্বশ্রেষ্ঠ উপাসনা । তোমার যা কিছু অভাব বোধ হয়, তাই তুমি সৃষ্টি করে থাক—বাসনামুক্ত হও । “বাসনার জগৎ সৃজন, কর জীব বাসনা বর্জন ।”

\* \* \* \*

দেবতারা ও পরলোকগত ব্যক্তির সাক্ষাৎ এখানেই রয়েছে— এই জগৎকেই তাঁরা স্বর্গ বলে দেখছেন । একই অজ্ঞাতবস্তুর সাক্ষাৎ নিজ নিজ মনের ভাব অনুযায়ী ভিন্ন ভিন্ন রূপে দেখছে । এই পৃথিবীতে কিন্তু ঐ অজ্ঞাত বস্তুর সর্ব্বাপেক্ষা উৎকৃষ্ট দর্শনলাভ হতে পারে । কখন স্বর্গে যাবার ইচ্ছা করো না—এইটাই সর্ব্বাপেক্ষা অপকৃষ্ট ভ্রম । এই পৃথিবীতেও খুব বেশী পরমা থাকা ও ঘোর দারিদ্র্য, উভয়ই বন্ধন—উভয়ই আমাদের পথ থেকে—মুক্তিপথ থেকে দূরে রাখে । তিনটি জিনিস এ পৃথিবীতে বড় দুর্লভ—প্রথম, মনুষ্যদেহ ( মনুষ্যমানেই ঈশ্বরের উৎকৃষ্ট প্রতিবিম্ব বিদ্যমান ;—বাইবেলে আছে, “মানুষ ঈশ্বরের প্রতিমূর্ত্তিস্বরূপ” ) । দ্বিতীয়, মুক্ত হবার জ্ঞান প্রবল আকাঙ্ক্ষা । তৃতীয়, মহাপুরুষের আশ্রয়লাভ—যিনি স্বয়ং মারা-মোহ-সমুদ্র পার হয়ে গেছেন, এমন মহাত্মাকে গুরুরূপে লাভ ।\*

---

\* দুর্লভং ত্রয়মৈবৈতৎ দেবানুগ্রহহেতুকম্ ।

মনুষ্যদেহঃ মুক্তিব্যং মহাপুরুষসংশ্রয়ঃ ॥ —বিবেকচূড়ামণি ।

এই তিনটা যদি পেয়ে থাক, তবে ভগবানকে ধন্যবাদ দাও, তুমি মুক্ত হবেই হবে ।

কেবল তর্কযুক্তির দ্বারা তোমার যে সত্যের জ্ঞানলাভ হয়, তা একটা নূতন যুক্তিতর্কের দ্বারা উড়ে যেতে পারে, কিন্তু তুমি যা সাক্ষাৎ প্রত্যক্ষ অনুভব কর, তা তোমার কোনকালে যাবার নয় । ধর্মসম্বন্ধে কেবল বচনবাগীশ হলে কিছু ফল হয় না । যে কোন বস্তুর সংস্পর্শে আসবে—যেমন মানুষ, জানোয়ার, আহা, কাজকর্ম—সকলের পশ্চাতে ব্রহ্মদৃষ্টি কর—আর এইরূপ সর্বত্র ব্রহ্মদৃষ্টি করাকে একটা অভ্যাসে পরিণত কর ।

( আমেরিকার বিখ্যাত অজ্ঞেয়বাদী ) ইজারসোল আমার একবার বলেন,—“এই জগৎটা থেকে যতদূর লাভ করা যেতে পারে, তার চেষ্ঠা সকলের করা উচিত—এই আমার বিশ্বাস । কমলা লেবুটাকে নিংড়ে যতটা সম্ভব রস বার করে নিতে হবে—যেন এক ফোঁটা রসও বাদ না যায়—কারণ, আমরা এই জগৎ ছাড়া অপর কোন জগতের অস্তিত্বসম্বন্ধে সুনিশ্চিত নই ।” আমি তাঁকে উত্তর দিয়েছিলাম—“আমি আপনার চেয়ে এই জগৎরূপ কমলা লেবুটাকে নিংড়াবার উৎকৃষ্টতর প্রণালী জানি—আর আমি এ থেকে বেশী রস পেয়ে থাকি । আমি জানি, আমার মৃত্যু নেই, সুতরাং আমার ঐ রস নিংড়ে নেবার তাড়া নেই—আমি জানি, ভয়ের কোন কারণ নেই—সুতরাং বেশ কপ্তর ধীরে ধীরে আনন্দ করে নেংড়াচ্ছি । আমার কোন কর্তব্য নেই, আমার দ্বীপুজাদি ও বিষয়সম্পত্তির কোন বন্ধন নেই, আমি সকল নরনারীকে ভালবাসতে পারি । সকলেই আমার পক্ষে ব্রহ্ম-

দেববাণী ।

স্বরূপ । মানুষকে ভগবান্ বলে ভালবাস্লে কি আনন্দ—একবার ভেবে দেখুন দেখি ! কমলা লেবুটাকে এইভাবে নেংড়ান্ দেখি—অল্পভাবে নিংড়ে যা রস পেতেন, তার চেয়ে দশ হাজার গুণ রস পাবেন—এক ফোঁটাও বাদ যাবে না ।”

যাকে আমাদের ‘ইচ্ছা’ বলে মনে হচ্ছে, সেটা প্রকৃতপক্ষে আমাদের অন্তরালস্থ আত্মা—সেটা প্রকৃতপক্ষে মুক্তস্বভাব ।  
সোমবার, অপরাহ্ন ।

যীশুখ্রীষ্ট অসম্পূর্ণ ছিলেন, কারণ, তিনি যে আদর্শ প্রচার করেছিলেন, তদনুসারে সম্পূর্ণভাবে জীবনযাপন করেন নি, আর সর্বোপরি, তিনি নারীগণকে পুরুষের তুল্যাধিকার দেন নি । খ্রীলোকেরাই তাঁর জন্ত সব কর্লে, কিন্তু তিনি যাহুদীদের দেশাচার দ্বারা এতদূর বদ্ধ ছিলেন যে, একজন নারীকেও তিনি ‘প্রেরিত শিষ্য’ ( Apostle ) পদে উন্নীত করেন নাই । তথাপি উচ্চতম চরিত্র হিসাবে বুদ্ধের পরেই তাঁর স্থান—আবার বুদ্ধও যে একেবারে সম্পূর্ণ নিৰ্ম্মিত ছিলেন, তাও নয় । যাই হক, বুদ্ধ ধম্মরাজ্যে পুরুষের সহিত খ্রীলোকের সমাধিকার স্বীকার করেছিলেন, আর তাঁর নিজের খ্রীষ্ট তাঁর প্রথম ও একজন প্রধান শিষ্য । তিনি বৌদ্ধ ভিক্ষুণীদের অধিনায়িকা হয়েছিলেন । আমাদের কিন্তু এই সকল মহাপুরুষদের দোষানুসন্ধান করা উচিত নয়, আমাদের শুধু তাঁদের আমাদের চেয়ে অনন্তগুণে শ্রেষ্ঠ বলে জ্ঞান করা উচিত । তা হলেও কিন্তু, যত বড়ই হন না কেন, কোন মানুষকেই আমাদের শুধু বিশ্বাস করে পড়ে থাক্লে চলবে না, আমাদেরও বুদ্ধ ও খ্রীষ্ট হতে হবে ।

কোন ব্যক্তিকেই তার দোষ বা অসম্পূর্ণতা দেখে বিচার করা উচিত নয় । মানুষের যে মহা মহা সদগুণ দেখা যায়, তা তার নিজের, কিন্তু তার দোষগুলি মনুষ্যজাতির সাধারণ দুর্বলতা মাত্র ; সুতরাং তার চরিত্র বিচার করতে গেলে সেগুলি কখন গণনা করতে নেই ।

\* \* \* \*

ইংরাজী ভাচুঁ ( ধন্ম ) শব্দটা সংস্কৃত 'বীর' শব্দ থেকে এসেছে ; কারণ, প্রাচীনকালে শ্রেষ্ঠ যোদ্ধাকেই লোকে শ্রেষ্ঠ ধার্মিক লোক বলে বিবেচনা করত ।

৩০শে জুলাই, মঙ্গলবার ।

খ্রীষ্ট ও বুদ্ধ প্রভৃতি—এঁরা কেবল বহিঃবলদ্বন্দ্বনস্বরূপ । আমাদের আভ্যন্তরীণ শক্তিসমূহকে ঐ সকল আলম্বনে আমরা আরোপ করে থাকি মাত্র । প্রকৃতপক্ষে আমরাই আমাদের প্রার্থনার উত্তর দিয়ে থাকি ।

যীশু যদি না জন্মাতেন, তবে মনুষ্যজাতির কখন উদ্ধার হত না,—এরূপ ভাবা যোর নাস্তিকতা । মনুষ্যস্বভাবের ভিতর যে ঐশ্বরিক ভাব অন্তর্নিহিত রয়েছে, তাকে ঐরূপে ভুলে যাওয়া বড় ভয়ানক—ঐ ঐশ্বরিক ভাব কোন না কোন সময়ে প্রকাশ হবেই হবে । মনুষ্যস্বভাবের মহত্ব কখনও ভুলো না । ভূত বা ভবিষ্যতে আমাদের চেতন শ্রেষ্ঠ দৈবের আর কেউ হন নি, হবেনও না । আমিই সেই অনন্ত মহাসমুদ্র—খ্রীষ্ট ও বুদ্ধগণ তারই তরঙ্গ মাত্র । তোমার নিজের পরমাত্মা ব্যতীত আর কারও কাছে মাথা নুইও না । যতক্ষণ

## দেববাণী ।

না তুমি আপনাকে সেই দেবদেব বলে জানতে পারছ, ততক্ষণ তোমার কখন মুক্তি হতে পারে না ।

আমাদের সকল অতীত কস্মই বাস্তবিক ভাল, কারণ, আমাদের যা চরমাবস্থা হবে, ঐ কস্মগুলিই আমাদের সেইখানে নিয়ে যায় । কার কাছে আমি ভিক্ষা করব ?—আমিই যথার্থ সত্তা, আর যা কিছু আমার স্বরূপ থেকে বিভিন্ন বলে প্রতীতমান হয়, তা স্বপ্নমাত্র । আমিই সমগ্র সমুদ্র—তুমি নিজেকে ঐ সমুদ্রে যে একটা ক্ষুদ্র তরঙ্গের সৃষ্টি করেছ, তাকে ‘আমি’ বলে না । সেটা ঐ তরঙ্গ ছাড়া আর কিছুই নয় বলে জেনো । সত্যকাষী ( অর্থাৎ সত্যলভের জন্ত যার প্রবল আকাঙ্ক্ষা হয়েছে ) গুণ্ডতে পেলেন—তঁার হৃদয়াভ্যন্তরীণ বাণী তাঁকে বলতে, “তুমি অনন্তস্বরূপ, সেই সর্বব্যাপী সত্তা তোমার ভিতরে রয়েছে । নিজেকে সংযত কর, আর তোমার যথার্থ আত্মার বাণী শোন ।”

যে সকল মহাপুরুষ প্রচারকার্যের জন্ত প্রাণপাত করে যান তাঁরা, যে সকল মহাপুরুষ নির্জনে নীরবে মহাপবিত্র জীবন বাপন করে এবং বড় বড় ভাব চিন্তা করে যান ও ঐরূপে জগতের সাহায্য করেন, তাঁদের তুলনায় অপেক্ষাকৃত অসম্পূর্ণ । ঐ সকল শান্তিপ্রিয় নির্জনবাসী মহাপুরুষের একের পর অপরের আবির্ভাব হয়—শেষে তাঁদের শক্তিরই চরমফলস্বরূপ এমন এক শক্তিসম্পন্ন পুরুষের আবির্ভাব হয়, যিনি সেই তত্ত্বগুলি চারিদিকে প্রচার করে বেড়ান ।

\* \* \* \* \*

জ্ঞান স্বতঃই বর্তমান রয়েছে, মানুষ কেবল সেটা আবিষ্কার করে মাত্র । বেদসমূহই এই চিরন্তন জ্ঞান—যার সহায়তায় ঈশ্বর এই জগৎ

সৃষ্টি করেছেন । ভারতের দার্শনিকগণ উচ্চতম দার্শনিক তত্ত্ব করে থাকেন, আর এই ভয়ানক দাবিও করে থাকেন ।

\* \* \* \*

সত্য যা, তা সাহসপূর্বক নির্ভীকভাবে লোকের কাছে বল—ঐ সত্যপ্রকাশের জন্য ব্যক্তিবিশেষের কষ্ট হল বা না হল, সে দিকে খেয়াল করো না । সত্যের জ্যোতিঃ বুদ্ধিমান লোকদের পক্ষেও যদি অতিমাত্রায় প্রখর বোধ হয়, তাঁরা যদি তা সহ করতে না পারেন, সত্যের বস্তায় যদি তাঁদের ভাসিয়ে নিয়ে যায় ত যাক্—যত শীঘ্র যার, ততই ভাল । ছেলেমানুষী ভাব সব শিশুদের ও বুনো অসভ্যদেরই শোভা পায় ; কিন্তু দেখা যায়, ঐ সব ভাব কেবল শিশুমহলে বা অসভ্যেই আবদ্ধ নয়, ঐ সকল ভাবের অনেকগুলি ধর্মপ্রচারকের আসনেও উঠেছে ।

বিশেষভাবে আধ্যাত্মিক উন্নতিলাভ হলে আর সম্প্রদায়ের গভীর মধ্যে আবদ্ধ থাকা অত্যাচার । ভিতর থেকে বেরিয়ে এসে স্বাধীনতার মুক্ত বাতাসে দেহপাত কর ।

উন্নতি যা কিছু, তা এই ব্যবহারিক বা আপেক্ষিক জগতেই হয়ে থাকে । মানবদেহই সর্বশ্রেষ্ঠ দেহ এবং মানুষই সর্বোচ্চ প্রাণী, কারণ, এই মানবদেহে এই জন্মেই আমরা এই আপেক্ষিক জগৎ হতে সম্পূর্ণরূপে বাইরে যেতে পারি, সত্য সত্যই মুক্তির অবস্থা লাভ করতে পারি, আর ঐ মুক্তিই আমাদের চরম লক্ষ্য । শুধু যে আমরা পারি, তা নয়, অনেকে সত্য সত্যই ইহজীবনে মুক্তাবস্থা লাভ করেছেন, পূর্ণতা প্রাপ্ত হয়েছেন । সুতরাং কেহ এ দেহ ত্যাগ করে যতই



## দেববাণী ।

স্বপ্ন—স্বপ্নের দেহ লাভ করুক, সে তখনও এই আপেক্ষিক জগতের ভিতরই রয়েছে, সে আর আমাদের অপেক্ষা বেশী কিছু করতে পারে না, কারণ, মুক্তিলাভ করা ছাড়া আর কি উচ্চাবস্থা লাভ করা যেতে পারে ?

দেবতারা ( angels ) কখনও কোন অজ্ঞায় কাজ করে না, তারা কাজেই শাস্তিও পায় না, সুতরাং তারা মুক্ত হতেও পারে না । সংসারের শাস্তিতেই আমাদের জাগিয়ে দেয়, তাইতেই এই জগৎস্বপ্ন ভাঙবার সাহায্য করে । ঐরূপ ক্রমাগত আঘাতই এই জগতের অসম্পূর্ণতা বুঝিয়ে দেয়, তাইতে আমাদের এ সংসার থেকে পালাবার, মুক্তিলাভ করার আকাঙ্ক্ষা জাগিয়ে দেয় ।

\*                      \*                      \*

কোন বস্তু যখন আমরা অস্পষ্টভাবে উপলব্ধি করি, তখন আমরা তার এক নাম দিই, আবার সেই জিনিসকেই যখন আমরা সম্পূর্ণ উপলব্ধি করি, তার অন্য নাম দিই । আমাদের নৈতিক প্রকৃতি যত উন্নত হয়, আমাদের উপলব্ধিও তত উৎকৃষ্টতর হয়, আমাদের ইচ্ছা-শক্তিও তত অধিক বলবতী হয় ।

মঙ্গলবার, অপরাহ্ন ।

আমরা যে জড় ও চিস্তারামির ভিতর সামঞ্জস্য দেখতে পাই, তার কারণ, উভয়ই এক অজ্ঞাত বস্তুর দুটা দিক্‌মাত্র, সেই জিনিসটাই হ্রাসগ হয়ে বাহ ও আস্তর হয়েছে ।

ইংরাজী প্যারাডাইস্ শব্দটি সংস্কৃত ‘পরদেশ’ শব্দ থেকে এসেছে, ঐ শব্দটি পারশ্ব ভাষার চলে গিয়েছিল—এর শব্দার্থ হচ্ছে দেশের

পারে, অথবা অল্প দেশ, বা অল্প লোক । প্রাচীন আর্থ্যেরা বরাবরই আত্মীয় বিশ্বাস করতেন, তাঁরা মানুষ কেবল দেহমাত্র বলে কখন ভাবতেন না । তাঁদের মতে স্বর্গ নরক উভয়ই সাস্তু, কারণ, কোন কার্যই কখন তার কারণ-নাশের পর স্থায়ী হতে পারে না, আর কোন কারণই কখন চিরস্থায়ী নয় ; সুতরাং কার্য বা ফলমাত্রেরই নাশ হবেই । নিম্নকথিত উপাখ্যানটীতে সমগ্র বেদান্তদর্শনের সার রয়েছে—

সোনার পাখাওয়ালা ছুটি পাখী একটা গাছে বসে আছে । উপরে যে পাখীটা বসে আছে, সে স্থির শাস্তভাবে নিজ মহিমার নিজে বিভোর হয়ে রয়েছে ; আর যে পাখীটা নীচের ডালে রয়েছে, সে সদাই চঞ্চল—ঐ গাছের ফল খাচ্ছে—কখনও মিষ্ট ফল, কখনও বা কটু ফল খাচ্ছে । একবার সে একটা অতিরিক্ত কটু ফল খেলে, তখন সে একটু স্থির হয়ে উপরের সেই মহিমময় পাখীটার দিকে চাইলে । কিন্তু আবার সে লীঘ্নই তাকে ভুলে গিয়ে পূর্বের মত সেই গাছের ফল খেতে লাগল । আবার সে একটা কটু ফল খেলে—এইবার সে টুপ্ টুপ্ করে লাফিয়ে উপরের পাখীটার দ্ব এক ডাল কাছে গেল । এইরূপ অনেকবার হল, অবশেষে নীচের পাখীটা একেবারে উপরের পাখীটার জায়গায় গিয়ে বসল, আর নিজেকে হারিয়ে ফেললে । সে অমনি বুঝলে যে, ছোটো পাখী কোন কালেই ছিল না, সে নিজেই বরাবর সেই শাস্ত, স্থিরভাবে নিজ মহিমার নিজে মগ্ন উপরের পাখীই ছিল ।

৩১শ্রে জুলাই, বুধবার ।

প্রটেষ্ট্যান্ট-ধর্ম-সংস্থাপক লুথার ধর্মসাধনের ভিতর থেকে সন্ন্যাস বা ত্যাগ বাদ দিয়ে তার স্থানে কেবল নীতিমাত্র প্রচার করে ধর্ম

## দেববাণী ।

জিনিসটার সর্বনাশ করে গেলেন । নাস্তিক ও জড়বাদীরাও নীতি-পরায়ণ হতে পারে, কেবল ঈশ্বরবিশ্বাসীরাই ধর্মলাভ করতে পারে ।

মহাপুরুষদের পবিত্রতার মূল্য, সমাজ যাদের অসৎ বলে থাকে, তারা দিয়ে থাকে—সুতরাং তাদের দেখলে তাদের ঘৃণা না করে ঐ কথা ভাবা উচিত । যেমন গরীব লোকের পরিশ্রমের ফলে বড় লোকের বিলাসিতা সম্ভব হয়, আধ্যাত্মিক জগতেও সেইরূপ । ভারতের সাধারণ লোকের যে এত অবনতি দেখা যায়, সেটা মীরাবাই, বুদ্ধ প্রভৃতি মহাত্মাদের উৎপাদনের জন্তু যেন প্রকৃতিকে তার মূল্য ধরে দিতে হয়েছে । +

\* \* \* \*

“আমিই পবিত্রাত্মা বা ধার্মিকদের পবিত্রতা বা পদ্মস্বরূপ ।” “আমিই সকলের মূল বা বীজস্বরূপ, প্রত্যেক ব্যক্তিই তার বিভিন্নপ্রকার ব্যবহার করে থাকে, কিন্তু সবই আমি ।” “আমিই সব করছি, তুমি নিমিত্তমাত্র ।”

বেশী বকো না, তোমার নিজের ভিতর যে আত্মা রয়েছেন, তাঁকে অনুভব কর, তবেই তুমি জানী । এই হল জ্ঞান, আর সব অজ্ঞান । জানুয়ার বসন্ত একমাত্র ব্রহ্ম, তিনিই সব ।

+ সমাজের আদর্শ অতি উচ্চ হইলে সকলে উহা পালন করিতে পারে না, কিন্তু এই অধিকাংশ লোক আদর্শ পালন করিতে গিয়া হীনাবস্থা প্রাপ্ত হইলেও তাহাদের সহায়তা ব্যতীত ঐ আদর্শটী বজায় থাকিতে পারে না । যেমন একশত সৈন্য শত্রুপক্ষকে আক্রমণ করিল । তাহাদের মধ্যে আশী জন মৃত্যুমুখে পতিত হইল, অবশিষ্ট কুড়ি জন কৃতকার্য হইল । এখানে ঐ আশী জন সৈন্য ঐ যুদ্ধজয়ের মূল্য প্রদান করে নাই কি ? সেইরূপ ।

\* \* \* \*

সব মানুষকে সুখ ও জ্ঞানের অন্বেষণে বন্ধ করে, রজঃ বাসনা দ্বারা বন্ধ করে, তমঃ ভ্রমজ্ঞান, আলস্য প্রভৃতি দ্বারা বন্ধ করে । রজঃ, তমঃ এই দুটা নিকৃষ্ট গুণকে সত্ত্বের দ্বারা জয় কর, তার পর সমুদয় ঈশ্বরে সমর্পণ করে মুক্ত হও ।

ভক্তিয়োগী অতি শীঘ্র ব্রহ্মোপলব্ধি করেন ও তিন গুণের পারে চলে যান ।

ইচ্ছা, জ্ঞান, ইন্দ্রিয়, বাসনা, রিপু—এইগুলি মিলে, আমরা যাকে জীবাত্মা বলে থাকি, তাই হয়েছে ।

প্রথম, প্রাতিভাসিক আত্মা ( দেহ ) ; দ্বিতীয়, মানসাত্মা—যে দেহটাকে আমি বলে মনে করে ; তৃতীয়, যথার্থ আত্মা, যিনি নিত্যশুদ্ধ, নিত্যমুক্ত । তাঁকে আংশিকভাবে দেখলে প্রকৃতি বলে বোধ হয়, আবার তাঁকেই পূর্ণভাবে দেখলে সমস্ত প্রকৃতি উড়ে যায় ; এমন কি, তার স্মৃতি পশ্যন্ত লোপ হয়ে যায় । প্রথম—পরিণামী ও অনিত্য, দ্বিতীয়—প্রবাহরূপে নিত্য ( প্রকৃতি ), তৃতীয়—কূটস্থ-নিত্য ( আত্মা ) ।

\* \* \* \*

আশা সম্পূর্ণরূপে ত্যাগ কর, এই হল সর্বোচ্চ অবস্থা । আশা করবার কি আছে ? আশার বন্ধন ছিঁড়ে ফেল, নিজের আত্মার উপর দাঁড়াও, স্থির হও ; যাই কর, সব ভগবানে অর্পণ কর, কিন্তু তার ভিতর কোন কপটতা রেখো না ।

ভীরতে কারও কুশল জিজ্ঞাসা করতে ‘স্বস্থ’ ( যা থেকে ‘স্বাস্থ্য’ কথাটা এসেছে ) এই সংস্কৃত শব্দটার ব্যবহার হয়ে থাকে—স্বস্থ শব্দের

## দেববাণী ।

অর্থ স্ব অর্থ্যং আত্মাতে প্রতিষ্ঠিত থাকা । হিন্দুরা কোন জিনিস দেখেছে, এই ভাব প্রকাশ করতে গেলে বলে থাকে, ‘আমি একটা পদার্থ দেখেছি ।’ ‘পদার্থ’ কি না পদ বা শব্দের অর্থ অর্থ্যং শব্দ-প্রতিপাত্ত ভাববিশেষ । এমন কি, এই জগৎপ্রপঞ্চটা তাদের কাছে একটা ‘পদার্থ’ ( অর্থ্যং পদের অর্থ ) ।

\* \* \* \*

‘জীবমুক্ত পুরুষের দেহ আপনা আপনি শুভ কার্য্যই করে থাকে । সেটা কেবল শুভ কার্য্যই করতে পারে, কারণ, তা সম্পূর্ণ পবিত্র হয়ে গেছে । যে অতীত সংস্কাররূপ বেগের দ্বারা দেহচক্র পরিচালিত হয়, তা সব শুভ সংস্কার । মন সংস্কার সব দৃষ্ক হয়ে গেছে ।

\* \* \* \*

“যদ্যুত-কথালপ-রস-পীযুষ-বজ্জিতম্ ।

তদ্দিনং তুদ্দিনং যন্তো মেঘাচ্ছন্নং ন তুদ্দিনম্ ॥”

—সেই দিনকেই যথার্থ তুদ্দিন বলা যায়, যে দিন আমরা ভগবৎ-প্রসঙ্গ না করি ; কিন্তু যে দিন মেঘ কড় রষ্টি হয়, সে দিনকে প্রকৃত-পক্ষে তুদ্দিন বলা যায় না ।

সেই পরম প্রভুর প্রতি ভালবাসাকেই যথার্থ ভক্তি বলা যায় । অস্ত্র কোন পুরুষের প্রতি, তিনি যত বড়ই হন না কেন, ভালবাসাকে ভক্তি বলা যায় না । এখানে পরম প্রভু বলতে পরমেশ্বরকে বুঝাচ্ছে । তোমরা পাশ্চাত্য দেশে ব্যক্তিস্বরূপ ঈশ্বর (Personal God) বলতে যা বোঝ, ভারতে পরমেশ্বরের ধারণা তার চেয়ে অনেক শ্রেষ্ঠ । “ঈ” হতে এই জগৎপ্রপঞ্চের উৎপত্তি হচ্ছে, যাতে এটা স্থির রয়েছে, আবার

প্রলয়কালে যাতে লয় হয়, তিনিই ঈশ্বর, নিত্য, শুদ্ধ, সর্বশক্তিমান, সদা-  
মুক্তস্বভাব, দয়াময়, সর্বজ্ঞ, সকল গুরুর গুরু, অনির্বচনীয় প্রেমস্বরূপ ।”

মানুষ নিজের মস্তিষ্ক থেকে ভগবানকে সৃষ্টি করে না ; তবে তার  
যতদূর শক্তি, সে সেইভাবে তাঁকে দেখতে পারে, আর তার যত  
সর্বোৎকৃষ্ট ধারণা, তাঁতে আরোপ করে । এই এক একটা গুণই ঈশ্বরের  
সবটাই, আর এই এক একটা গুণের দ্বারা সবটাকে বোঝানই বাস্তবিক  
ব্যক্তিস্বরূপ-ঈশ্বরের ( Personal Godএর ) দার্শনিক ব্যাখ্যা ।  
ঈশ্বর নিরাকার, অথচ তাঁর সব আকার রয়েছে , তিনি নিঃশব্দ, আবার  
তাঁতে সব গুণ রয়েছে । আমরা যতক্ষণ মানবভাবাপন্ন রয়েছি, ততক্ষণ  
ঈশ্বর, প্রকৃতি ও জীব—এই তিনটা সত্তা আমাদের দেখতে হয় । তা  
না দেখে থাকতেই পারি না ।

কিন্তু ভক্তের পক্ষে এই সকল দার্শনিক পার্থক্য কেবল বাজে কথা  
মাত্র । সে বুদ্ধি-বিচার মোটে গ্রাহ্যই করে না, সে বিচার করে না—  
সে দেখে, প্রত্যক্ষ অনুভব করে । সে ঈশ্বরের শুদ্ধ প্রেমে আত্মহারা  
হয়ে যেতে চায় ; আর এমন অনেক ভক্ত হয়ে গেছেন, যারা বলেন,  
মুক্তির চেয়ে ঐ অবস্থাই অধিকতর বাঞ্ছনীয় । যারা বলেন, “চিনি  
হওয়া ভাল নয় মন, চিনি খেতে ভালবাসি”—আমি সেই প্রেমাস্পদকে  
ভালবাসতে চাই, তাঁকে সম্ভোগ করতে চাই ।

ভক্তিয়োগে প্রথম বিশেষ প্রয়োজন এই যে, অকপটভাবে ও  
প্রবলভাবে ঈশ্বরের অভাব বোধ করা । আমরা ঈশ্বর ছাড়া আর  
সবই চাই, কারণ, বহির্জগৎ থেকেই আমাদের সব বাসনা পূরণ হয়ে  
থাকে । যতদিন আমাদের প্রয়োজন বা অভাববোধ জড়জগতের

## দেববাণী ।

ভিতরই সীমাবদ্ধ থাকে, ততদিন আমরা ঈশ্বরের জ্ঞান কোন অভাববোধ করি না ; কিন্তু যখন আমরা এ জীবনে চারিদিক থেকে প্রবল ঘা খেতে থাকি, আর ইহজগতের সকল বস্তুতেই নিরাশ হই, তখনই উচ্চতর কোন বস্তুর জ্ঞান আমাদের প্রয়োজন বোধ হয়ে থাকে, তখনই আমরা ঈশ্বরের অন্বেষণ করে থাকি ।

ভক্তি আমাদের কোন বৃত্তিকে ভেঙ্গে চুরে দেয় না, বরং ভক্তি-যোগের শিক্ষা এই যে, আমাদের সকল বৃত্তিগুলিই মুক্তিলাভ করবার উপায়স্বরূপ হতে পারে । ঐ সব বৃত্তিগুলিকেই ঈশ্বরানুভূতি করতে হবে—সাধারণতঃ যে ভালবাসা অনিত্য ইন্দ্রিয়বিষয়ে নষ্ট করা হয়ে থাকে, সেই ভালবাসা ঈশ্বরকে দিতে হবে ।

তোমাদের পাশ্চাত্যধর্মের ধারণা হতে ভক্তির এইটুকু তফাৎ যে, ভক্তিতে ভয়ের স্থান নাই—ভক্তি দ্বারা কোন পুরুষের ক্রোধ শাস্ত বা কাউকে সন্তুষ্ট করতে হবে না । এমন কি, এমন ভক্তও সব আছেন, যারা ঈশ্বরকে তাঁদের নিজের ছেলে বলে উপাসনা করে থাকেন—এরূপ উপাসনার উদ্দেশ্য এই যে, ঐ উপাসনার ভর বা ভয়মিশ্র ভক্তির কোন ভাব না থাকে । প্রকৃত ভালবাসায় ভয় থাকতে পারে না, আর যতদিন পর্য্যন্ত এতটুকু ভয় থাকবে, ততদিন ভক্তির আরম্ভ পর্য্যন্ত হতে পারে না । আবার ভক্তিতে ভগবানের কাছে ভিক্ষা চাওয়ার, অথবা তাঁর সঙ্গে কেনাবেচার ভাব কিছু নাই । ভগবানের কাছে কোন কিছুর জ্ঞান প্রার্থনা ভক্তের দৃষ্টিতে মহা অপরাধ । ভক্ত কখনও ভগবানের নিকট আরোগ্য বা ঐশ্বর্য্য, এমন কি, স্বর্গ পর্য্যন্ত কামনা করেন না ।

যিনি ভগবান্কে ভালবাস্তে চান, ভক্ত হতে চান, তাঁকে ঐ সব বাসনাগুলি একটী পুঁটুলি করে দরজার বাইরে ফেলে দিয়ে ঢুকতে হবে। যিনি সেই জ্যোতির রাজ্যে প্রবেশ করতে চান, তাঁকে এর দরজার ঢুকতে গেলে আগে দোকানদারী-ধর্মের পুঁটুলি করে তাকে বাইরে ফেলে আসতে হবে। এ কথা বলছি না যে, ভগবানের কাছে যা চাওয়া যায়, তা পাওয়া যায় না—সবই পাওয়া যায়, কিন্তু ঐরূপ প্রার্থনা করা অতি নীচু দরের ধর্ম, ভিখারীর ধর্ম।

‘উষিত্ব জাহ্নবীতীরে কুপং খনতি দুশ্মতিঃ।’

—সে ব্যক্তি বাস্তবিকই মূর্থ, যে গঙ্গাতীরে বাস করে জলের জন্ত কুয়া খোঁড়ে।

এই সব আরোগ্য, ঐশ্বর্য ও ঐহিক অভ্যুদয়ের জন্ত প্রার্থনাকে ভক্তি বলা যায় না—এগুলি অতি নীচু দরের কর্ম। ভক্তি এর চেয়ে উচু জিনিস। আমরা রাজার রাজার সাম্মুখে আসবার চেষ্টা করছি। আমরা সেখানে ভিখারীর বেশে যেতে পারি না। যদি আমরা কোন মহারাজার সম্মুখে উপস্থিত হতে ইচ্ছা করি, ভিখারীর মত ছেঁড়া ময়লা কাপড় পরে গেলে সেখান কি ঢুকতে দেবে? কখনই নয়। দরওয়ান আমাদের ফটক থেকে বার করে দেবে। ভগবান্ রাজার রাজা—আমরা তাঁর সাম্মুখে কখনও ভিক্ষুকের বেশে যেতে পারি না। দোকানদারদের তথায় প্রবেশ নাই—সেখানে কেনাবেচা একেবারেই চলবে না। তোমরা বাইবেলেও পড়েছ, যীশু ক্রেতা-বিক্রেতাদের মন্দির থেকে বার করে দিয়েছিলেন।

সুতরাং বলাই বাহুল্য যে, ভক্ত হবার জন্ত আমাদের প্রথম কাজ



## দেববাণী ।

হচ্ছে, স্বর্গাদির কামনা একেবারে দূর করে দেওয়া । একদল স্বর্গ এই জারগারই, এই পৃথিবীরই মত—না হয় এর চেয়ে একটু ভাল । খ্রীষ্টিয়ানদের স্বর্গের ধারণা এই যে, সেটা একটা খুব বেশী ভোগের স্থানমাত্র—সেটা কি করে ভগবান্ হতে পারে ? এই যে সব স্বর্গে যাবার বাসনা—এ ভোগস্বখেরই কামনা । এ বাসনা ত্যাগ করতে হবে । ভক্তের ভালবাসা সম্পূর্ণ বিস্তৃত ও নিঃস্বার্থ হওয়া চাই—নিজের ক্ষত্ব ইহলোকে বা পরলোকে কোন কিছু আকাঙ্ক্ষা করা হবে না ।

স্বখহঃখ, লাভক্ষতি—এ সকলের গণনা ত্যাগ করে দ্বিবারাত্রি ঈশ্বরোপাসনা কর—এক মুহূর্তও যেন বৃথা নষ্ট না হয় ।

আর সব চিন্তা ত্যাগ করে দ্বিবারাত্রি সর্বাস্তঃকরণে ঈশ্বরের উপাসনা কর ।

এইরূপে দ্বিবারাত্রি উপাসিত হলে, তিনি নিজ স্বরূপ প্রকাশ করেন, তাঁর উপাসকদিগকে তাঁর অন্তর্ভবে সমর্থ করেন ।

১লা আগষ্ট, বৃহস্পতিবার ।

প্রকৃত গুরু তিনি, যিনি আমাদের আধ্যাত্মিক পূর্বপুরুষ—আমরা যার ভিতরের আধ্যাত্মিকতার উত্তরাধিকারী । তিনিই সেই প্রণালী, যার মধ্য দিয়ে আধ্যাত্মিক প্রবাহ আমাদের মধ্যে প্রবাহিত হয় । তিনিই সমগ্র আধ্যাত্মিক জগতের সঙ্গে আমাদের সংযোগ-মুদ্রাস্বরূপ । ব্যক্তি-বিশেষের উপর অতিরিক্ত বিশ্বাস থেকে দুর্বলতা ও অন্তঃসারশূন্য বহিঃপূজা আসতে পারে, কিন্তু গুরুর প্রতি প্রবল অনুরাগে খুব দ্রুত উন্নতি সম্ভবপর হয়, তিনি আমাদের ভিতরের গুরুর সঙ্গে আমাদের সংযোগবিধান করেন । যদি তোমার গুরুর ভিতর স্বার্থ সত্য থাকে,

তবে তাঁর আরাধনা কর, ঐ গুরুভক্তিই তোমাকে অতি সত্ত্ব চরম অবস্থার নিয়ে যাবে ।

শ্রীরামকৃষ্ণ শিশুর গ্রাম পবিত্রস্বভাব ছিলেন । তিনি জীবনে কখন টাকা ছোঁান নাই, আর তাঁর ভিতরে কাম একেবারে নষ্ট হয়ে গিয়েছিল । বড় বড় ধন্যচার্য্যদের কাছে জড়বিজ্ঞান শিখতে যেও না, তাঁদের সমগ্র শক্তি আধ্যাত্মিক বিষয়ে প্রযুক্ত হয়েছে । শ্রীরামকৃষ্ণ পরমহংসের ভিতর মানুষভাবটা মরে গিচ্ছিল, কেবল ঈশ্বরত্ব অবশিষ্ট ছিল । তিনি বাস্তবিকই পাপ দেখতে পেতেন না—তিনি সত্য সত্যই যে চক্ষে বহির্জগতে পাপ দর্শন হয়, তদপেক্ষা পবিত্রতর দৃষ্টিসম্পন্ন ছিলেন । এইরূপ অল্পসংখ্যক কয়েকজন পরমহংসের পবিত্রতাই সমগ্র জগৎটাকে ধারণ করে রেখেছে । যদি এঁরা সকলেই মারা যান, সকলেই যদি জগৎটাকে ত্যাগ করে যান, তবে জগৎ খণ্ড খণ্ড হয়ে ধ্বংস হয়ে যাবে । তাঁরা কেবল নিজের মহোচ্চ পবিত্র জীবনযাপন করে লোকের কল্যাণবিধান করেন কিন্তু তাঁরা যে অপরের কল্যাণ করছেন, তা তাঁরা টেরও পান না ; তাঁরা নিজেরা আদর্শ জীবন যাপন করেই সন্তুষ্ট থাকেন ।

\* \* \* \*

আমাদের ভিতরে যে জ্ঞানজ্যোতিঃ বর্তমান রয়েছে, শাস্ত্র তার আভাস দিয়ে থাকে, আর তাকে অভিব্যক্ত করার উপায় বলে দেয়, কিন্তু যখন আমরা নিজেরা সেই জ্ঞান লাভ করি, তখনই আমরা ঠিক ঠিক শাস্ত্র বুঝতে পারি । যখন তোমার ভিতর সেই অস্ত্রজ্যোতির প্রকাশ হয়, তখন আর শাস্ত্রে কি প্রয়োজন ?—তখন কেবল অস্ত্রের

দেববাণী ।

দিকে দৃষ্টিপাত কর । সমুদয় শাস্ত্রে যা আছে, তোমার নিজের মধ্যেই তা আছে, বরং তার চেয়ে হাজারগুণ বেশী আছে । নিজের উপর বিশ্বাস কখনও হারিও না, এ জগতে তুমি সব করতে পার । কখনও নিজেকে দুর্বল ভেবো না, সব শক্তি তোমার ভিতর রয়েছে ।

বাস্তব ধর্ম যদি শাস্ত্রের উপর বা কোন মহাপুরুষের অস্তিত্বের উপর নির্ভর করে, তবে চুলোয় যাক্ সব ধর্ম, চুলোয় যাক্ সব শাস্ত্র । ধর্ম আমাদের নিজেদের ভিতর রয়েছে । কোন শাস্ত্র বা কোন গুরু আমাদের তাঁকে লাভ করবার সাহায্য ভিন্ন আর কিছু করতে পারেন না ; এমন কি, এঁদের সহায়তা ছাড়াও আমাদের নিজেদের ভিতরেই সব সত্য লাভ করতে পারি । তথাপি শাস্ত্র ও আচার্য্যগণের প্রতি কৃতজ্ঞতাসম্পন্ন হও, কিন্তু এঁরা যেন তোমায় বন্ধ না করেন ; তোমায় গুরুকে ঈশ্বর বলে উপাসনা কর, কিন্তু অন্ধভাবে তাঁর অনুসরণ করো না । তাঁকে যতদূর সম্ভব ভালবাস, কিন্তু স্বাধীনভাবে চিন্তা কর । কোনরূপ অন্ধ বিশ্বাস তোমায় মুক্তি দিতে পারে না, তুমি নিজেই নিজের মুক্তিসাধন কর । ঈশ্বরসম্বন্ধে এই একমাত্র ধারণা রাখ যে, তিনি আমাদের নিত্য সাহায্যদাতা ।

স্বাধীনতার ভাব এবং উচ্চতম প্রেম—দুইই একসঙ্গে থাকা চাই, তা হলে এদের মধ্যে কোনটাই আমাদের বন্ধনের কারণ হতে পারে না । আমরা ভগবানকে কিছু দিতে পারি না, তিনিই আমাদের সব দিয়ে থাকেন । তিনি সকল গুরুর গুরুস্বরূপ । তিনি আমাদের আত্মার আত্মাস্বরূপ, আমাদের যা যথার্থ স্বরূপ, তাই তিনি । যখন তিনি আমাদের আত্মার অন্তরাত্মাস্বরূপ, তখন আমরা যে তাঁকে ভালবাস্বে,

এ আর আশ্চর্য্য কি ? আর কাকে বা কোন্ বস্তুকে আমরা ভাল-বাস্তে পারি ? আমাদের ‘দন্ধেকুনমিবানলম্’ হওয়া চাই । যখন তোমরা কেবল ব্রহ্মকেই দেখবে, তখন আর কার উপকার করতে পারবে ? ভগবানের ত আর উপকার করতে পার না ? তখন সব সংশয় চলে যায়, সর্বত্র সমতত্ত্ব এসে যায় । যদি তখন কারও কল্যাণ কর ত নিজেরই কল্যাণ করবে । এইটা অসম্ভব কর যে, দানগ্রহীতা তোমা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ, তুমি যে তার সেবা করছ, তার কারণ—তুমি তার চেয়ে ছোট ; এ নয় যে, তুমি বড় আর সে ছোট । যেমন গোলাপ নিজের স্বভাববশতঃই সুগন্ধ বিতরণ করে, আর, সুগন্ধ দিচ্ছি বলে মোটেই টের পায় না, তুমিও সেই ভাবে দান কর ।

সেই শ্রেষ্ঠ হিন্দু সংস্কারক রাজা রামমোহন রায় এইরূপ নিঃস্বার্থ কর্মের অদ্বুত দৃষ্টান্তস্বরূপ । তিনি তাঁর সমুদয় জীবনটা ভারতের সাহায্যকল্পে অর্পণ করেছিলেন । তিনিই সতীদাহপ্রথা বন্ধ করেন । সাধারণতঃ লোকের বিশ্বাস, এই সংস্কারকার্য্য সম্পূর্ণরূপে ইংরাজদের দ্বারা সাধিত, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে তা নয় । রাজা রামমোহন রায়ই এই প্রথার বিরুদ্ধে আন্দোলন আরম্ভ করেন এবং একে রহিত করবার জন্ত গবর্ণমেন্টের সহায়তালাভে রুত্তকার্য্য হন । যতদিন না তিনি আন্দোলন আরম্ভ করেছিলেন, ততদিন ইংরাজেরা কিছুই করেননি । তিনি ব্রাহ্ম-সমাজ নামে বিখ্যাত ধর্ম্মসমাজও স্থাপন করেন, আর একটা বিশ্ববিদ্যালয় স্থাপনের জন্ত ৩ লক্ষ টাকা চাঁদা দেন । তিনি তাঁর পর সবে এলেন এবং বললেন ‘তোমরা আমাকে ছেড়ে নিজেরা এগিয়ে যাও ।’ তিনি নামবশ একদম চাইতেন না, নিজের জন্ত কোনরূপ ফলাফল কব্বতেন না ।

দেববাণী ।

বৃহস্পতিবার, অপরাহ্ন ।

জগৎপ্রপঞ্চ অনন্তভাবে অভিযুক্ত হরে ক্রমাগত চলেছে—যেন নাগরদোলা—আত্মা যেন ঐ নাগরদোলার চড়ে ঘুরছে । এক একজন লোক ঐ নাগরদোলা থেকে নেমে পড়ছে বটে, কিন্তু নাগরদোলার ঘোরবার বিরাম নাই, সেই একরকম ঘটনাই পুনঃ পুনঃ হচ্ছে, আর এই কারণেই লোকের ভূতভবিষ্যৎ সব বলে দেওয়া যেতে পারে ; কারণ, প্রকৃতপক্ষে সবই বর্তমান । যখন আত্মা একটা শৃঙ্খলের ভিতর এসে পড়ে, তখন তাকে সেই শৃঙ্খলের যা কিছু অনুভব বা ভোগ—সবই গ্রহণ করতে হয় । ঐরূপ একটা শৃঙ্খল বা শ্রেণী থেকে আত্মা আর একটা শৃঙ্খল বা শ্রেণীতে চলে যায়, আর কোন কোন শ্রেণীতে এলে তারা আপনাদের ব্রহ্মস্বরূপ অনুভব করে একেবারে তা থেকে বেরিয়ে যায় । ঐরূপ শ্রেণী বা শৃঙ্খলবিশেষের একটা প্রধান ঘটনাকে অবলম্বন করে সমুদয় শৃঙ্খলটাকেই টেনে আনা যেতে পারে, আর তার ভিতরের সমুদয় ঘটনাই স্বাধাযথ পাঠ করা যেতে পারে । এই শক্তি সহজেই লাভ করা যেতে পারে, কিন্তু এতে বাস্তবিক কোন লাভ নাই, আর যে পরিমাণে ঐ শক্তি লাভের চেষ্টা করা যায়, আমাদের আধ্যাত্মিক সাধনার ততটা হানি হয় । সুতরাং ও সব বিষয়ের চেষ্টা করো না, ভগবানের উপাসনা কর ।

২রা আগষ্ট, শুক্রবার ।

ভগবৎসাক্ষাৎকার কর্ত্তে গেলে প্রথমে নির্ভার দরকার ।

‘সব্বে রসিয়ে সব্বে বসিয়ে সব্কা লীজিয়ে নাম ।

হাঁজী হাঁজী কর্ত্তে রহিয়ে বৈঠিয়ে অপনা ঠাম ॥

—সকলের সঙ্গে আনন্দ কর, সকলের সঙ্গে বস, সকলের নাম নাও, অপরের কথায় হাঁ হাঁ কর্তে থাক, কিন্তু আপন ভাব কোন মতে ছেড়ো না। এর চেয়ে উচ্চতর অবস্থা—অপরের ভাবে নিজেকে যথার্থ ভাবিত করা। যদি আমিই সব হই, তবে আমার ভাইয়ের সঙ্গে যথার্থভাবে এবং কার্যতঃ সহানুভূতি কর্তে পারব না কেন? যতক্ষণ আমি দুর্বল, ততক্ষণ আমাকে নিষ্ঠা করে একটা রাস্তা ধরে থাকতে হবে; কিন্তু যখন আমি সবল হব, তখন আমি অপর সকলের মত অনুভব কর্তে পারব, তাদের সকলের সঙ্গে সম্পূর্ণ সহানুভূতি কর্তে পারব।

প্রাচীন কালের লোকের ভাব ছিল—‘অপর সকল ভাব নষ্ট করে একটা ভাবকে প্রবল কর।’ আধুনিক ভাব হচ্ছে—‘সকল বিষয়ে সামঞ্জস্য রেখে উন্নতি করা।’ একটা তৃতীয় পন্থা হচ্ছে—‘মনের বিকাশ কর ও তাকে সংযম কর,’ তার পর যেখানে ইচ্ছা তাকে প্রয়োগ কর—তাতে ফল খুব শীঘ্র হবে। এইটাই হচ্ছে যথার্থভাবে আত্মোন্নতি করবার উপায়। একাগ্রতা শিক্ষা কর, আর যে দিকে ইচ্ছা তার প্রয়োগ কর। এরূপ করলে তোমায় কিছুই খোঁসাতে হবে না। যে সমস্তটাকে পায়, সে অংশটাকেও পায়। দ্বৈতবাদ অদ্বৈতবাদের অন্তর্ভুক্ত।

“আমি প্রথম তাকে দেখলাম, সেও আমার দেখলে, আমিও তার প্রতি কটাক্ষ করলাম, সেও আমার প্রতি কটাক্ষ করলে”—এইরূপ চলতে লাগল—শেষে দুটা আত্মা এমন সম্পূর্ণভাবে মিলিত হয়ে গেল যে, তারা প্রকৃতপক্ষে এক হয়ে গেল।

## দেবযানী ।

ছয়কম সমাধি আছে—এক রকম হচ্ছে সবিকল্প—এতে একটু ঘেঁতের আভাস থাকে । আর এক রকম হচ্ছে নির্বিকল্প—ধ্যানের দ্বারা জ্ঞাতা-জ্ঞেয়ের অভেদ হয়ে যায় ।

প্রত্যেক বিশেষ বিশেষ ভাবের সঙ্গে তোমাকে সহানুভূতিসম্পন্ন হতে শিক্ষা করতে হবে, তার পর একেবারে উচ্চতম অধৈতভাবে লাক্ষিয়ে যেতে হবে । নিজে সম্পূর্ণ মুক্ত অবস্থা লাভ করে তুমি ইচ্ছা করে আপনাকে আবার সীমাবদ্ধ করতে পার । প্রত্যেক কাজে নিজের সমুদয় শক্তি প্রয়োগ কর । খানিকক্ষণের জন্ত অধৈতভাবে ভুলে ঘেঁতবাদী হবার শক্তি লাভ করতে হবে, আবার যখন খুসি যেন ঐ অধৈতভাবে আশ্রয় করতে পারা যায় ।

\* \* \* \*

কার্য্যাকারণ সব মায়া, আর আমরা যত বড় হব, ততই বুঝব যে, ছোট ছেলেদের পরীর গল্প যেমন আমাদের কাছে বোধ হয়, তেমনি যা কিছু আমরা দেখছি, সবই ঐরূপ অসংবদ্ধ । প্রকৃতপক্ষে কার্য্য-  
কারণ বলে কিছু নেই, আর আমরা কালে তা জানতে পারব । সুতরাং যদি পার ত, যখন কোন রূপক গল্প শুন্বে, তখন তোমার বুদ্ধিরতিকে একটু নামিয়ে এনো, মনে মনে ঐ গল্পের পূর্ব্বাপর সঙ্গতির বিষয় প্রশ্ন তুলো না । হৃদয়ে রূপক বর্ণনা ও শূন্যের কবিত্বের প্রতি অনুরাগের বিকাশ কর, তার পর সমুদয় পৌরাণিক বর্ণনাগুলিকে কবিত্ব হিসাবে উপভোগ কর । পুরাণচর্চার সময় ইতিহাস ও বিচারের দৃষ্টি নিয়ে এসো না । ঐ সব পৌরাণিক ভাবগুলি তোমার মনের ভিতর দিয়ে প্রবাহীকারে চলে যাক্ ! তোমার চোখের সামনে তাকে মশালের মত

ঘোরাও দেখি—কে মশালটা ধরে রয়েছে—এ প্রশ্ন করো না, তা হলেই সেটা চক্রাকার ধারণ করবে, এতে যে সত্যের কণা অন্তর্নিহিত রয়েছে, তা তোমার মনে থেকে যাবে ।

সকল পুরাণ-লেখকেরাই, তাঁরা যা যা দেখেছিলেন বা শুনেছিলেন, সেইগুলি রূপকভাবে লিখে গেছেন—তাঁরা কতকগুলি প্রবাহাকার চিত্র এঁকে গেছেন । তার ভিতর থেকে কেবল তার প্রতিপাদ্য বিষয়টা বার করার চেষ্টা করে ছবিগুলিকে নষ্ট করে ফেলো না । সেগুলিকে যথাযথ গ্রহণ কর, সেগুলি তোমার উপর কার্য করুক । এদের ফলাফল দেখে বিচার করো—তাদের মধ্যে যেটুকু ভাল আছে, সেইটুকুই নাও ।

\* \* \* \*

তোমার নিজের ইচ্ছাশক্তিরই তোমার প্রার্থনার উত্তর দিয়ে থাকে—তবে বিভিন্ন ব্যক্তির মনের ধর্মসম্বন্ধীয় বিভিন্ন ধারণা অনুসারে সেটা বিভিন্ন আকারে প্রকাশ পায় । আমরা তাকে বুদ্ধ, যীশু, কৃষ্ণ, জিহোবা, আল্লা বা অগ্নি, যে কোন নাম ইচ্ছা দিতে পারি, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে এই হচ্ছে আমাদের আত্মা ।

\* \* \* \*

আমাদের ধারণার ক্রমে উৎকর্ষ হতে থাকে, কিন্তু ঐ ধারণা যে সকল রূপকাকারে আমাদের নিকট প্রকাশিত হয়, তাদের কোন ঐতিহাসিক মূল্য নেই । আমাদের অলৌকিক দর্শনসমূহ অপেক্ষা মুশার অলৌকিক দর্শনে ভুলের সম্ভাবনা অধিক, কারণ, আমরা অধিক জ্ঞানসম্পন্ন এবং আমাদের মিথ্যা ভ্রম দ্বারা প্রতারণিত হবার সম্ভাবনা অনেক কম ।



## দেববাণী ।

যতদিন না আমাদের হৃদয়রূপ শাস্ত্র খুলছে, ততদিন শাস্ত্রপাঠ বৃথা । তখন ঐ শাস্ত্রগুলি আমাদের হৃদয়শাস্ত্রের সঙ্গে যতটা মেলে, ততটাই তাদের সার্থকতা । বলবান্ ব্যক্তিই বল কি, তা বুঝতে পারে, হাতীই সিংহকে বুঝতে পারে, ইঁদুর কখন সিংহকে বুঝতে পারে না । আমরা যতদিন না যীশুর সমান হচ্ছি, ততদিন আমরা যীশুকে কেমন করে বুঝব ? হুথানা পাঁউরুটীতে ৫০০০ লোক খাওয়ান, অথবা ৫ খানা পাঁউরুটীতে দুজন লোক খাওয়ান, এই দুই-ই মায়ার রাজ্য । এদের মধ্যে কোনটাই সত্য নয়, সুতরাং এই দুটোর কোনটাই অপরটার দ্বারা বাধিত হয় না । মহর্ষই কেবল মহেশ্বের আদর করতে পারে, ঈশ্বরই ঈশ্বরের উপলব্ধি করতে পারেন । একটা স্বপ্ন সেই স্বপ্নদ্রষ্টা ছাড়া আর কিছুই নয়, তার অস্ত কোন ভিত্তি নেই । ঐ স্বপ্ন ও স্বপ্নদ্রষ্টা পৃথক্ বস্তু নয় । সমগ্র সঙ্গীতটার ভিতর ‘সোহং’ ‘সোহং’ এই এক সুর বাজছে, অগাধ সুরগুলি তারই গুলটপালট মাত্র, সুতরাং তাতে মূল সুরের—মূল তব্বের কিছু এসে যায় না । জীবন্ত শাস্ত্র আমরাই, আমরা যে সব কথা বলেছি, সেইগুলিই শাস্ত্র বলে পরিচিত । সবই জীবন্ত ঈশ্বর, জীবন্ত খ্রীষ্ট—ঐ ভাবে সব দর্শন কর । মানুষকে অধ্যয়ন কর, মানুষই জীবন্ত কাব্য । জগতে এ পর্য্যন্ত যত বাইবেল, খ্রীষ্ট বা বুদ্ধ হয়েছে, সবই আমাদের জ্যোতিতে জ্যোতিমান্ । ঐ জ্যোতিকে ছেড়ে দিলে ঐগুলি আমাদের পক্ষে আর জীবন্ত থাকবে না, মৃত হয়ে যাবে । তোমার নিজ জ্ঞান আর উপর দাঁড়াও ।

মৃতদেহের উপর যেকোন ব্যবহারই কর না, সে তাতে কোন বাধা

দেয় না । আমাদের দেহকে ঐরূপ মৃতবৎ করে ফেলতে হবে, আর তার সঙ্গে যে আমাদের অভিন্ন ভাব রয়েছে, সেটাকে দূর করে ফেলতে হবে ।

৩রা আগষ্ট, শনিবার ।

যে সকল ব্যক্তি এই জন্মেই মুক্তিলাভ করতে চায়, তাদের এক জন্মেই হাজার বছরের কাজ করে নিতে হয় । তারা যে যুগে জন্মেছে, সেই যুগের ভাবের চেয়ে তাদের অনেক এগিয়ে যেতে হয় । কিন্তু সাধারণ লোক কোন রকমে হামাগুড়ি দিয়ে অগ্রসর হতে পারে । খ্রীষ্ট ও বুদ্ধগণের এইরূপেই উৎপত্তি ।

\* \* \* \*

একজন হিন্দু বাণী ছিলেন—তঁার ছেলেরা এই জন্মেই মুক্তিলাভ করবে, এই বিষয়ে তঁার এত আগ্রহ হয়েছিল যে, তিনি নিজেই তাদের লালনপালনের সম্পূর্ণ ভার নিয়েছিলেন । তিনি অতি শৈশবাবস্থা থেকে তাদের দোল দিয়ে দিয়ে ঘুম পাড়াবার সময় সর্বদা তাদের কাছে একটি গান গাইতেন—তত্ত্বমসি, তত্ত্বমসি । তাদের তিন জন সন্ন্যাসী হয়ে গেল, কিন্তু চতুর্থ পুত্রকে রাজা করবার জ্ঞাত অজ্ঞাত নিয়ে গিয়ে মাহুয় করা হতে লাগল । মায়ের কাছ থেকে বিদায় নেবার সময় তঁার মা তাঁকে এক টুকরা কাগজ দিয়ে বলেন, ‘বড় হলে এতে কি লেখা আছে, পড়ো ।’ সেই কাগজখানাতে লেখা ছিল—“ব্রহ্ম সত্য, আর সুব মিথ্যা । আস্বা কখনও মরেনও না, মারেনও না । নিঃসঙ্গ হও, অথবা সংসঙ্গে বাস কর ।” যখন রাজপুত্র বড় হয়ে এইটা পড়লেন, তিনিও তখনই সংসার ত্যাগ করে সন্ন্যাসী হয়ে গেলেন ।

## দেববাণী ।

সংসার ত্যাগ কর । আমরা এখন যেন এক পাল কুকুর—  
রাশিঘরে ঢুকে পড়েছি, এক টুকরা মাংস খাচ্ছি, আর ভয়ে এদিক্  
ওদিক্ চেয়ে দেখছি—পাছে কেউ এসে আমাদের তাড়িয়ে দেয় ।  
তা না হয়ে রাজার মত হও—জেনে রাখ, সমুদয় জগৎ তোমার ।  
যতক্ষণ না তুমি সংসার ত্যাগ করছ, যতক্ষণ সংসার তোমার বাঁধতে  
থাকবে, ততক্ষণ এ ভাবটী তোমার কখনই আসতে পারে না । যদি  
বাইরে ত্যাগ করতে না পার, মনে মনে সব ত্যাগ কর । প্রাণের  
ভিতর থেকে সব ত্যাগ কর । বৈরাগ্যসম্পন্ন হও । ইহাই যথার্থ  
আত্মত্যাগ—ইহা ব্যতীত ধর্মলাভ অসম্ভব । কোন প্রকার বাসনা  
করো না ; কারণ, যা বাসনা করবে, তাই পাবে । আর সেইটাই  
তোমার ভয়ানক বন্ধনের কারণ হবে । যেমন সেই গল্পে আছে, এক  
ব্যক্তি তিনটা বর লাভ করেছিল, এবং তার ফলে তার সর্ব্বাঙ্গে নাক \*

---

\* গল্পটী এই :—একজন গরীব লোক এক দেবতার কাছে বর পেয়েছিল ।  
দেবতা সন্তুষ্ট হয়ে বললেন, ‘তুমি এই পাশা নাও । এই পাশা নিয়ে যে কোন  
কাঙ্ক্ষনা করে তিনবার কেলবে, সেই তিন কামনাই তোমার পূর্ণ হবে ।’ সে  
অমনি আত্মা আটখানা হয়ে বাড়ীতে গিয়ে স্ত্রীর সঙ্গে পরামর্শ করতে লাগল—  
‘কি বর চাওয়া যায় । স্ত্রী বললে, ‘ধনদৌলত চাও ।’ কিন্তু স্বামী বললে, দেখ,  
আমাদের দুজনেরই নাক খাঁদা, তাই দেখে লোকে আমাদের বড় ঠাট্টা করে,  
অতএব প্রথমবার পাশা ফেলে স্ত্রীর নাক প্রার্থনা করা বাক । স্ত্রীর মত কিন্তু  
তা নয় । শেষে দুজনে ঘোর তর্ক বাধল । শেষে স্বামী রেগে গিয়ে এই বলে  
পাশা ফেলে—‘আমাদের কেবল স্ত্রীর নাক হক—আর কিছু চাই না ।’  
আশ্চর্য্য, পাশা ফেলা, আর তাদের সর্ব্বাঙ্গে রাশি রাশি নাক হল । তখন সে

হয়েছিল, বাসনা করলে ঠিক সেইরূপ হয়। বতক্ষণ না আমরা আত্মরতি ও আত্মতৃপ্ত হচ্ছি, ততক্ষণ মুক্তিলাভ করতে পারছি না। আত্মাই আত্মার মুক্তিদাতা, অতঃ কেহ নয়।

এইটাই অনুভব করতে শিক্ষা কর যে, তুমি অতঃ সকলের দেহেও বর্তমান—এইটাই জানবার চেষ্টা কর যে, আমরা সকলেই এক। আর সব বাজে বিষয় ছেড়ে দাও। তুমি ভাল মন্দ যা কিছু কাজ করেছ, তাদের সম্বন্ধে একদম ভেবো না—সেগুলি থু থু করে উড়িয়ে দাও। যা করেছ, করেছ। কুসংস্কার দূর করে দাও। মৃত্যু সম্মুখে এলেও দুর্বলতা আশ্রয় করো না। অনুতাপ করো না—পূর্বে যে সব কাজ করেছ, সে সব নিয়ে মাথা ঘামিও না, এমন কি, যে সব ভাল কাজ করেছ, তাও স্মৃতিপথ থেকে দূর করে দাও। আজাদ ( মুক্ত ) হও। দুর্বল, কাপুরুষ ও অজ্ঞ ব্যক্তির কখনও আত্মাকে লাভ করতে পারে না। তুমি কোন কর্মের ফলকে নষ্ট করতে পার না—ফল আসবেই আসবে ; সুতরাং সাহসী হয়ে তার সম্মুখীন হও, কিন্তু সাবধান, যেন

দেখলে, এ কি বিপদ হল, তখন দ্বিতীয়বার পাশা ফেলে বুলে—নাক চলে যাক। অমন সব নাক চলে গেল—সঙ্গে সঙ্গে তাদের নিজের নাকও চলে গেল। এখন বাকি আছে তৃতীয় বর। তখন তারা ভাবলে—যদি এইবার পাশা ফেলে ভাল নাক পাই, লোকে অবশ্য আমাদের খাঁদা নাকের বদলে ভাল নাক হবার কারণ জিজ্ঞাসা করবে—তাদের অবশ্য সব কথা বলতে হবে। তখন তারা আমাদের আহ্বানক বলে এখনকার চেয়ে বেশী ঠাট্টা করবে যে, এরা এমন তিনটি বর পেয়েও নিজেদের অবস্থার উন্নতি করতে পারলে না। কাজে কাজেই তৃতীয়বার পাশা ফেলে তাদের পুরাতন খাঁদা নাকই ফিরিয়ে নিলে।

## দেববাণী ।

পুনর্বার সেই কাজ করো না । সকল কৰ্ম্মের ভার সেই ভগবানের  
ঘাড়ে ফেলে দাও, ভাল, মন্দ—সব দাও । নিজে ভালটা বেখে কেবল  
মন্দটা তাঁর ঘাড়ে চাপিও না । যে নিজেকে নিজে সাহায্য না করে,  
ভগবান্ তাকেই সাহায্য করেন ।

\* \* \* \*

“বাসনা-মদিরা পান করে সমস্ত জগৎ মত্ত হয়েছে ।” “যেমন  
দিবারাত্রি কখন একসঙ্গে থাকতে পারে না, সেইরূপ বাসনা ও ভগবান্  
দুই কখন একসঙ্গে থাকতে পারে না ।” সুতরাং বাসনা ত্যাগ কর ।

‘জহাঁ রাম তহাঁ কাম নহী’ জহাঁ কাম তহাঁ নহী রাম ।

দুহঁ একসাথ মিলত নহী রব্ রজনী এক ঠাম ॥’

\* \* \* \*

“খাবার খাবার” বলে চোঁচান ও ষাওয়া, “জল জল” বলে চোঁচান  
ও জল পান করা—এই ছটোঁর ভিতর : আকাশ-পাতাল তফাৎ ।  
সুতরাং কেবল “ঈশ্বর ঈশ্বর” বলে চোঁচালে কখনও ঈশ্বরের প্রত্যক্ষ  
উপলব্ধির আশা করতে পারা যায় না । আমাদের ঈশ্বর লাভ  
করবার চেষ্টা ও সাধন করতে হবে ।

তরঙ্গটা সমুদ্রের সঙ্গে মিশে এক হয়ে গেলেই অসীমত্ব লাভ  
করতে পারে, কিন্তু তরঙ্গ-অবস্থায় থেকে কখন পারে না । তার পর  
সমুদ্রস্বরূপ হয়ে গিয়ে আবার তরঙ্গাকার ধারণ করতে পারে ও যত  
বড় ইচ্ছা তত বড় তরঙ্গ হতে পারে । নিজেকে তরঙ্গ বলে মনে  
করো না ; জান যে, তুমি মুক্ত ।

প্রকৃত দর্শনশাস্ত্র হচ্ছে কতকগুলি প্রত্যক্ষানুভূতিকে প্রণালীবদ্ধ

করা । যেখানে যুক্তিবিচারের শেষ, সেইখানেই ধর্মের আরম্ভ । সমাধি বা ঈশ্বরভাবাবেশ যুক্তিবিচারের চেয়ে ঢের বড়, কিন্তু ঐ অবস্থার উপলব্ধি সত্যগুলি কখনও যুক্তিবিচারের বিরোধী হবে না । যুক্তিবিচার মোটা হাতিয়ারের মত, তা দিয়ে শ্রমসাধ্য কাজগুলো করতে পারা যায়, আর সমাধি বা ঈশ্বরভাবাবেশ ( Inspiration ) উজ্জ্বল আলোকের মত সব সত্য দেখিয়ে দেয় । কিন্তু আমাদের ভিতর একটা কিছু করবার ইচ্ছা বা প্রেরণা আসাকেই ঈশ্বরভাবাবেশ ( Inspiration ) বলতে পারা যায় না ।

\*

\*

\*

\*

মানুষের ভিতর উন্নতি করা বা অগ্রসর হওয়াকে একটা বৃত্তের বর্ণনা করা যেতে পারে—এতে এই হয় যে, যেখান থেকে তুমি যাত্রা করেছিলে, ঠিক সেইখানে এসে পৌঁছাবে । তবে প্রভেদ এই যে, যাত্রা করবার সময় তুমি অজ্ঞান ছিলে, আর সেখানে যখন ফিরে আসবে, তখন তুমি পূর্ণ জ্ঞান লাভ করেছ । ঈশ্বরোপাসনা, সাধু মহাপুরুষদের পূজা, একাগ্রতা, ধ্যান, নিষ্কাম কর্ম—মানুষের জ্ঞান কেটে বেরিয়ে আসবার এই সব উপায় ; তবে প্রথমেই আমাদের তীব্র মুমুক্শুতা থাকা চাই । যে জ্যোতিঃ দপ্ করে প্রকাশ হয়ে আমাদের হৃদয়ান্বিতকারকে আলোকিত করে দেবে, তা আমাদের ভিতরেই রয়েছে—এ হচ্ছে সেই জ্ঞান, যাহা আমাদের স্বভাব বা স্বরূপ । ( ঐ জ্ঞানকে আমাদের ‘অন্মগত স্বত্ব’ বলা যেতে পারে না, কারণ, প্রকৃতগতঃ আমাদের অন্মই নেই । ) কেবল যে মেঘগুলো ঐ জ্ঞানস্বরূপকে ঢেকে রয়েছে, আমাদের সেইগুলোকে দূর করে দিতে হবে ।

## দেববাণী ।

ইহলোকে বা স্বর্গে সর্বপ্রকার ভোগ করবার বাসনা ত্যাগ কর । (ইহামুক্ত-ফলভোগ-বিরাগ) ; ইন্দ্রিয় ও মনকে সংযম কর (দম ও শম) ; সর্বপ্রকার দ্বন্দ্ব সছ কর, মন যেন জানতেই না পারে যে, তোমার কোনরূপ দ্বন্দ্ব এসেছে : ( তিতিক্ষা ) ; মুক্তি ছাড়া আর সব ভাবনা দূর করে দাও, গুরু ও তাঁর উপদেশে বিশ্বাস রাখ এবং তুমি যে নিশ্চিত মুক্ত হতে পারবেই, এটাও বিশ্বাস কর ( শ্রদ্ধা ) ; যাই হক না কেন, সদাই বল সোহং সোহং, খেতে, বেড়াতে, কষ্টে পড়ে, সর্বদাই সোহং সোহং বল, সর্বদাই মনকে বল যে, এই যে জগৎপ্রপঞ্চ দেখছি, কোন কালে এর অস্তিত্ব নাই, কেবল আমি মাত্র আছি ( সমাধান ) ; দেখবে—একদিন দপ্ করে জ্ঞানের প্রকাশ হয়ে জগৎস্বপ্ন ভেঙ্গে যাবে । দিবরাত্রি চিন্তা কর, এই জগৎ শূন্যমাত্র, কেবল ব্রহ্মই আছেন । মুক্ত হবার জন্য প্রবল ইচ্ছাসম্পন্ন হও ( মুমুক্শু ) ।

আত্মীয় ও বন্ধুবান্ধব সব পুরাতন অন্ধকূপসদৃশ ; আমরা ঐ অন্ধকূপে পড়ে কর্তব্য, বন্ধন প্রভৃতি নানা স্বপ্ন দেখে থাকি—ঐ স্বপ্নের আর শেষ নেই । কাউকে সাহায্য করতে গিয়ে আর ভ্রমের সৃষ্টি করে না । এ যেন বটগাছের মত, ক্রমাগত বুরি নামিয়ে বাড়তেই থাকে । যদি তুমি দ্বৈতবাদী হও, তবে ঈশ্বরকে সাহায্য করতে যাওয়াই তোমার আহ্বান্যিক । আর যদি অদ্বৈতবাদী হও, তবে তুমি ভ স্বয়ংই ব্রহ্মস্বরূপ—তোমার আবার কর্তব্য কি ? তোমার স্বামী, ছেলেনুলে, বন্ধুবান্ধব—কায় ও প্রতি কিছু কর্তব্য নেই । যা হচ্ছে হইয়ে থাক, চূপ চাপ করে পড়ে থাক ।

“রামপ্রসাদ বলে ভব-সাগরে বসে আছি ভাসিয়ে ভেলা ।

যখন আসবে জোরার উজিয়ে যাব, ভাটিয়ে যাব ভাটার বেলা ॥”

শরীর মরে মরুক—আমার একটা দেহ আছে, এটা ত একটা পুরাতন উপকথা বই আর কিছু নয় । চুপ্ চাপ্ করে থাক, আর আমি ব্রহ্ম বলে জান ।

কেবল বর্তমান কালই বিদ্যমান—আমরা চিন্তায় পর্যাস্ত অতীত ও ভবিষ্যতের ধারণা কর্তে পারি না ; কারণ, চিন্তা কর্তে গেলেই তাকে বর্তমান করে ফেলতে হয় । সব ছেড়ে দাও, তারা যেখানে যাবার, ভেসে যাক । এই সমগ্র জগৎটাই একটা ভ্রমাত্রা , এটা যেন তোমার আর প্রতারণিত কর্তে না পারে । জগৎটাকে তুমি সেটা যা নয় তাই বলে জেনেছ, অবস্থাতে বস্তু জ্ঞান করেছ, এখন এটা বাস্তবিক যা একে তাই বলে জান । যদি দেহটা কোথাও ভেসে যায়, যেতে দাও ; দেহ যেখানেই যাক না কেন, কিছু গ্রাহ্য করো না । কর্তব্য বলে একটা কিছু আছে এবং তাকে পালন কর্তেই হবে,—এইরূপ ধারণা ভীষণ কালকূটস্বরূপ—এতে জগৎকে নষ্ট করে ফেলেছে ।

স্বর্গে গেলে বীণা পাবে, আর তাই বাজিয়ে যথাসময়ে বিশ্রাম-স্থল অনুভব করবে—এর জন্ত অপেক্ষা করো না । এইখানেই একটা বীণা নিরে আরম্ভ করে দাও না কেন ? স্বর্গে যাবার জন্ত অপেক্ষা করা কেন ? ইহলোকটাকেই স্বর্গ করে ফেল । তোমাদের বইয়ে আছে, স্বর্গে বিবাহ করা বা বিবাহ দেওয়া নাই—তাই যদি হয়, এখনই তা আরম্ভ করে দাও না কেন ? এইখানেই বিবাহ তুলে দাও না কেন ? সন্ন্যাসীর গৈরিক বসন মুক্তপুরুষের চিহ্ন । সংসারিধরূপ



দেববাণী ।

ভিক্ষুকের বেশ ফেলে দাও । মুক্তির পতাকা—গৈরিক ধারণ কর ।  
৪ঠা আগষ্ট, রবিবার ।

‘অজ্ঞ ব্যক্তির যাকে না জানে উপাসনা করছে, আমি তোমার নিকট তাঁরই কথা প্রচার করছি ।’

এই এক অদ্বিতীয় ব্রহ্মই সকল জ্ঞাত বস্তুর মধ্যে আমাদের অধিক জ্ঞাত । তিনিই সেই এক বস্তু, যাকে আমরা সর্বত্র দেখছি । সকলেই তাদের নিজ আত্মাকে জানে ; সকলেই, এমন কি, পশু পর্য্যন্ত জানে যে, আমি আছি । আমরা যা কিছু জানি, সব আত্মারই বহিঃপ্রসারণ, বিস্তারস্বরূপ । ছোট ছোট ছেলেদের এ তত্ত্ব শিখাও, তারাও এ তত্ত্ব ধারণা করতে পারে । প্রত্যেক ধর্ম (কোন কোন স্থলে অজ্ঞাতসারে হলেও) এই আত্মাকেই উপাসনা করে এসেছে, কারণ, আত্মা ছাড়া আর কিছু নেই ।

আমরা এই জীবনটাকে এখানে যেমন ভাবে জানি, তার প্রতি এরূপ ঘণিতভাবে আসক্ত হয়ে থাকাই সমুদয় অনিষ্টের মূল । তাই থেকে এই সব প্রতারণা চুরি ইত্যাদি হয়ে থাকে । এরই জন্তে লোকে টাকাকে দেবতার আসন দেয়, আর তা থেকেই বত পাপ ও ভয়ের উৎপত্তি হয় । কোন জড়বস্তুকে মূল্যবান বলে মনে করো না, আর তাতে আসক্ত হয়ো না । তুমি যদি কিছুতে, এমন কি, জীবনে পর্য্যন্ত আসক্ত না হও, তা হলে আর কোন ভয় থাকবে না । ‘মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাগ্নোতি য ইহ নানৈব পশুতি ।’—যিনি এই জগতে নানা দেখেন, তিনি মৃত্যুর পর মৃত্যু প্রাপ্ত হন । আমরা যখন সবই এক দেখি, তখন আমাদের শরীরের মৃত্যু থাকে না, মনের মৃত্যুও থাকে না ।

জগতের সকল দেহই আমার, স্মৃতরাং আমার দেহও নিত্য ; কারণ, গাছপালা, জীবজন্তু, চন্দ্রসূর্য্য, এমন কি, সমগ্র জগৎস্রষ্টাওই আমার দেহ—তবে ঐ দেহের নাশ হবে কিরূপে ? প্রত্যেক মন, প্রত্যেক চিন্তাই আমার—তবে মৃত্যু আসবে কি করে ? আত্মা কখনও জন্মানও না, মরেনও না—যখন আমরা এইটে প্রত্যক্ষ উপলব্ধি করি, তখন সকল সন্দেহ উড়ে যায়। ‘আমি আছি,’ ‘আমি অমৃত্যব কর্ছি,’ ‘আমি স্থায়ী হচ্ছি’—‘অস্তি, তাত্তি, প্রিয়’—এগুলির উপর কখনই সন্দেহ করা যেতে পারে না। ক্ষুধা বলে কিছু থাকতে পারে না, কারণ, জগতে যে কেউ যা কিছু খাচ্ছে, তা আমিই খাচ্ছি। আমাদের যদি এক গাছা চুল উঠে যায়, আমরা মনে করি না যে, আমরা মলাম। সেইরূপ যদি একটা দেহের মৃত্যু হয়, ও ত ঐ একগাছা চুল উঠে যাওয়ারই মত।

\*

\*

\*

\*

সেই জ্ঞানাতীত বস্তুই ঈশ্বর—তিনি বাক্যের অতীত, চিন্তার অতীত, জ্ঞানের অতীত।.....তিনটে অবস্থা আছে,—পশুত্ব ( তমঃ ), মনুষ্যত্ব ( রজঃ ) ও দেবত্ব ( সত্ত্ব )। যারা সর্বোচ্চ অবস্থা লাভ করেন, তাঁরা অস্তিত্বমাত্র বা সংস্করপমাত্র হয়ে থাকেন। তাঁদের পক্ষে কর্তব্যের একেবারে নাশ হয়ে যায়, তাঁরা কেবল লোককে ভালবাসেন, আর চুপকৈর মত অপরকে তাঁদের দিকে আকর্ষণ করেন। এরই নাম মুক্তি\*। তখন আর চেষ্টা করে কোন সংকার্য্য কর্তে হয় না, তখন তুমি যে কাজ করবে, তাই সংকার্য্য হয়ে যাবে। ব্রহ্মবিৎ যিনি, তিনি সকল দেবতার চেয়েও বড়। যীশুখ্রীষ্ট যখন মোহকে জয় করে

## দেববাণী ।

‘শরতান, আমার সামনে থেকে দূর হ’ বলেছিলেন, তখনই দেবতারা তাঁকে পূজা করতে এসেছিলেন । ব্রহ্মবিংকে কেউ কিছু সাহায্য করতে পারে না, সমগ্র জগৎপ্রপঞ্চ তাঁর সামনে প্রণত হয়ে থাকে, তাঁর সকল বাসনাই পূর্ণ হয়, তাঁর আত্মা অপরকে পবিত্র করে থাকে । অতএব যদি ঈশ্বরলাভের কামনা কর, তবে ব্রহ্মবিদের পূজা কর । যখন আমরা দেবাত্মগ্রহস্বরূপ মনুষ্যত্ব, মুমুক্শুত্ব ও মহাপুরুষসংশ্রয় লাভ করি, তখনই বুঝতে হবে, মুক্তি আমাদের করতলগত ।

\* \* \* \*

চিরকালের জ্ঞান দেহের মৃত্যুর নামই নির্বাণ । এটা নির্বাণতত্ত্বের ‘না’এর দিক্ । এতে কেবল বলে আমি এটা নই, ওটা নই । বেদান্ত আর একটু অগ্রসর হয়ে ‘হাঁ’ এর দিক্টা বলেন—ওরই নাম মুক্তি । ‘আমি অনন্ত সত্তা, অনন্ত জ্ঞান, অনন্ত আনন্দ, আমিই সেই’—এই হল বেদান্ত—সর্বজ্ঞসম্পন্ন খিলানের শীর্ষ প্রস্তর-স্বরূপ ।

বৌদ্ধধর্মের উত্তরাশ্রয়ভুক্ত অধিকাংশ ব্যক্তিই মুক্তিতে বিশ্বাসী—তারা ষষ্ঠার্থই বৈদান্তিক । কেবল সিংহলবাসিগণই নির্বাণকে বিনাশের সহিত সমানার্থকভাবে গ্রহণ করে ।

কোনরূপ বিশ্বাস বা অবিশ্বাস ‘আমি’কে নাশ করতে পারে না । যেটার অস্তিত্ব বিশ্বাসের উপর নির্ভর করে ও অবিশ্বাসে যা উড়ে যায়, তা ভ্রমমাত্র । আত্মাকে কিছুই স্পর্শ করতে পারে না । আমি আমার আত্মাকে নমস্কার করি । ‘স্বরাজ্যোতিঃ আমি নিজেই কেই নমস্কার করি, আমি ব্রহ্ম ।’ এই দেহটা যেন একটা অন্ধকার ঘর ; আমরা যখন ঐ ঘরে প্রবেশ করি, তখনই তা আলোকিত হয়ে ওঠে,

তখনই তা জীবন্ত হয় । আত্মার এই স্বপ্রকাশ জ্যোতিকে কিছুই স্পর্শ করতে পারে না, একে কোন মতেই নষ্ট করা যায় না । একে আবৃত করা যেতে পারে, কিন্তু কখন নষ্ট করা যায় না ।

\*

\*

\*

\*

বর্তমান যুগে ভগবানকে অনন্তশক্তিস্বরূপিণী জননীরূপে উপাসনা করা কৰ্ত্তব্য । এতে পবিত্রতার উদয় হবে, আর এই মাতৃপূজার আমেরিকায় মহাশক্তির বিকাশ হবে । এখানে ( আমেরিকায় ) কোন মন্দির ( পৌরোহিত্যশক্তি ) আমাদের গলা টিপে ধরে নেই, আর অপেক্ষাকৃত গরীব দেশগুলোর মত এখানে কেউ কষ্ট ভোগ করে না । খ্রীলোকেরা শত শত যুগ ধরে দুঃখ কষ্ট সজ্ঞ করেছে, তাইতে তাদের ভিতর অসীম মৈর্য্য ও অধ্যবসায়ের বিকাশ হয়েছে । তারা কোন ভাব সহজে ছাড়তে চায় না । এই হেতুই তারা কুসংস্কারপূর্ণ ধর্ম্ম-সমূহের এবং সকল দেশের পুরোহিতদের পৃষ্ঠপোষকস্বরূপ হয়ে থাকে, আর এইটাই পরে তাদের স্বাধীনতার কারণ হবে । আমাদের বৈদাস্তিক হয়ে বেদান্তের এই মহান্ ভাবকে জীবনে পরিণত করতে হবে । নিম্নশ্রেণীর লোকদেরও ঐ ভাবই দিতে হবে—এটা কেবল স্বাধীন আমেরিকাতেই কার্য্যে পরিণত করা যেতে পারে । ভারতে বুদ্ধ, শঙ্কর ও অজ্ঞান মহামনাযী ব্যক্তি এই সকল ভাব লোকসমক্ষে প্রচার করেছিলেন, কিন্তু নিম্নশ্রেণীর লোকে সেগুলি ধরে রাখতে পারেনি । এই নূতন যুগে নিম্নজাতির বা বেদান্তের আদর্শানুযায়ী জীবন যাপন করবে, আর খ্রীলোকদের ঠারাই এটা কার্য্যে পরিণত হবে ।

দেববাণী ।

“আদর করে হৃদে রাখ আদরিণী শ্রামা মাকে,  
মন, তুমি দেখ আর আমি দেখি, আর যেন কেউ নাহি দেখে ।  
কামাদিরে দিবে ফাঁকি, ‘আয় মন বিরলে দেখি,  
রসনারে সঙ্গে রাখি, সে যেন মা বলে ডাকে । ( মাঝে মাঝে )  
কুবুদ্ধি কুমন্ত্রী যত, নিকট হতে দিয়ো নাক,  
জ্ঞান-নয়নকে প্রহরী রেখ, সে যেন সাবধানে থাকে ।”

“যত কিছু প্রাণী জীবনধারণ করছে, তুমি সেই সকলের পারে ।  
তুমি আমার জীবনের সুধাকরস্বরূপ, আমার আত্মারও আত্মা ।”  
রবিবার, অপরাহ্ন ।

দেহ যেমন মনের হাতে একটা যন্ত্রবিশেষ, মনও তেমনি আত্মার  
হাতে একটা যন্ত্রস্বরূপ । জড় হচ্ছে বাইরের গতি, মন হচ্ছে ভিতরের  
গতি । সমুদ্র পরিণামের আরম্ভ ও সমাপ্তি কালে । আত্মা যদি অপরি-  
ণামী হন, তিনি নিশ্চিত পূর্ণস্বরূপ ; আর যদি পূর্ণস্বরূপ হন, তবে  
তিনি অনন্তস্বরূপ ; আর অনন্তস্বরূপ হলে অবশ্যই তিনি দ্বিতীয়রহিত ,  
—কারণ, দুটি অনন্ত ত আর থাকতে পারে না ? সুতরাং আত্মা এক-  
মাত্রই হতে পারেন । যদিও আত্মাকে বহু বলে মনে হয়, কিন্তু  
প্রকৃতপক্ষে তিনি এক । যদি কোন ব্যক্তি সূর্যের অভিমুখে চলতে  
থাকে, প্রতি পদক্ষেপে সে এক একটা বিভিন্ন সূর্য দেখবে বটে,  
কিন্তু প্রকৃতপক্ষে সবগুলি ত সেই একই সূর্য ।

‘অস্তিত্বই হচ্ছে সর্বপ্রকার একত্বের ভিত্তিস্বরূপ, আর ঐ ভিত্তিতে  
যেতে পারলেই পূর্ণতা লাভ হয় । যদি সব রঙকে এক রঙে পরিণত  
করা সম্ভব হত, তবে চিত্রবিজ্ঞানী লোপ পেয়ে যেত । সম্পূর্ণ একত্ব

হচ্ছে বিশ্রাম বা লয়স্বরূপ, আমরা সকল প্রকাশই এক ঈশ্বর হতে প্রসূত বলে থাকি। 'চাঁও'বাদী\*, কংফুছ (Confucius) যতাবলম্বী, বৌদ্ধ, হিন্দু, যাহদৌ, মুসলমান, খ্রীষ্টিয়ান ও জরতুষ্ট্র-শিষ্যগণ (Zoroastrians) সকলেই প্রায় এক প্রকার ভাষায়, "তুমি অপরের কাছ থেকে যেরূপ ব্যবহার চাও, অপরের প্রতি ঠিক সেইরূপ ব্যবহার কর"—এই অপূর্ব নীতি প্রচার করেছেন। কিন্তু হিন্দুরাই কেবল এই বিধির ব্যাখ্যা দিয়েছেন; কারণ, তাঁরা এর কারণ দেখতে পেয়েছিলেন। মানুষকে অপর সকলকেই ভালবাসতে হবে; কারণ, সেই অপর সকলে যে সে ছাড়া কিছু নয়। এক অনন্ত বস্তুই রয়েছে কিনা।

জগতে যত বড় বড় ধর্ম্মাচার্য্য হয়েছেন, তন্মধ্যে কেবল লাওটুজে, বুদ্ধ ও যীশুই উক্ত নীতিরও উপরে গিয়ে শিক্ষা দিয়ে গেছেন, 'তোমার শত্রুদিগকে পর্য্যন্ত ভালবাস', 'যারা তোমার ঘৃণা করে, তাদেরও ভালবাস।'

তত্ত্বসমূহ পূর্ব থেকেই রয়েছে; আমরা তাদের সৃষ্টি করি না, আবিষ্কার করি মাত্র। ধর্ম্ম কেবল প্রত্যক্ষানুভূতিমাত্র। বিভিন্ন মতামত পথস্বরূপ—প্রণালীস্বরূপ মাত্র, ওরা ধর্ম্ম নয়। জগতের যত বিভিন্ন ধর্ম্ম সব বিভিন্ন জাতির বিভিন্ন প্রয়োজন অনুযায়ী এক ধর্ম্মেরই বিভিন্ন প্রকাশমাত্র। শুধু মতে কেবল বিরোধ বাধিয়ে দেয়; দেখ না, কোথায় ঈশ্বরের নামে লোকের শাস্তি হবে—তা না হয়ে জগতে যত রক্তপাত হয়েছে, তার অর্দ্ধেক ঈশ্বরের নাম নিয়ে হয়েছে।

---

\* খ্রীষ্টপূর্ব ষষ্ঠ শতাব্দীতে চীনদেশে লাওটুজে-প্রবর্তিত ধর্ম্মসম্প্রদায়। ইহাদের মত প্রায় বেদান্তসদৃশ। 'চাঁও'এর ধারণা অনেকটা বেদান্তের নিগূর্ণ ব্রহ্মসদৃশ।

## দেববাণী ।

একেবারে মূলে যাও ; স্বয়ং ঈশ্বরকেই জিজ্ঞাসা কর—তিনি কিংস্বরূপ ? যদি তিনি কোন উত্তর না দেন, বুঝতে হবে, তিনি নেই । কিন্তু জগতের সকল ধর্মই বলে, তিনি উত্তর দিয়ে থাকেন ।

তোমার নিজের যেন কিছু বলবার থাকে, তা না হলে অপরে কি বলেছে, তার কোনরূপ ধারণা করতে পারবে কেন ? পুরাতন কুসংস্কার নিয়ে পড়ে থেকো না, সর্বদাই নূতন সত্যসমূহের জন্ত প্রস্তুত হও । “মূর্খ তারা, যারা তাদের পূর্বপুরুষদের খোঁড়া কুয়ার নোনতা জল খাবে, কিন্তু অপরের খোঁড়া কুয়ার বিশুদ্ধ জল খাবে না ।” আমরা যতক্ষণ না নিজেরা ঈশ্বরকে প্রত্যক্ষ করছি, ততক্ষণ তাঁর সম্বন্ধে কিছুই জানতে পারি না । প্রত্যেক ব্যক্তিই স্বভাবতঃ পূর্ণস্বরূপ । অবতারেরা তাঁদের এই পূর্ণস্বরূপকে প্রকাশ করেছেন, আমাদের ভিতর এখনও ওটা অব্যক্তভাবে রয়েছে । আমরা কি করে বুঝব—মুশা ঈশ্বর দর্শন করেছিলেন, যদি আমরাও তাঁকে দেখতে না পাই ? যদি ঈশ্বর কখনও কারও কাছে এসে থাকেন ত আমারও কাছে আসবেন । আমি একেবারে সোজাসুজি তাঁর কাছে যাব, তিনি আমার সঙ্গে কথা কন । বিশ্বাসকে ভিত্তি বলে আমি গ্রহণ করতে পারি না—সেটা নাস্তিকতা ও ঘোর ঈশ্বরনিন্দামাত্র । যদি ঈশ্বর চাহাজার বছর আগে আরবের মরুভূমিতে কোন ব্যক্তির সঙ্গে কথা করে থাকেন, তিনি আজ আমার সঙ্গেও কথা কইতে পারেন । তা না হলে কি করে জানব, তিনি মরে যান নি ? যে কোন রকমে হক্, ঈশ্বরের কাছে এস—কিন্তু আসা চাই । তবে আসবার সময় যেন কাউকে ঠেলে ফেলে দিও না ।

জ্ঞানী ব্যক্তির অজ্ঞানী ব্যক্তির প্রতি অনুকম্পা রাখিবেন । যিনি জ্ঞানী, তিনি একটা পিপড়ের জন্ত পর্য্যন্ত নিজের দেহ ত্যাগ করতে রাজী থাকেন, কারণ, তিনি জানেন, দেহটা কিছুই নয় ।

এই আগষ্ট, সোমবার ।

প্রশ্ন এই,—সর্বোচ্চ অবস্থা লাভ করতে গেলে কি সমুদয় নিম্নতর সোপান দিয়ে যেতে হবে, কিংবা একবারে লাফিয়ে সেই অবস্থায় যাওয়া যেতে পারে ? আধুনিক মার্কিন বালক আজ যে বিষয়টা পঁচিশ বছরে শিখে ফেলতে পারে, তার পূর্বপুরুষদের সেই বিষয় শিখতে একশ বছর লাগত । আধুনিক হিন্দু এখন বিশ বছরে সেই অবস্থার আরোহণ করে, তার পূর্বপুরুষদের যে অবস্থা পেতে আট হাজার বছর লেগেছিল । জড়ের দৃষ্টি থেকে দেখলে দেখা যায়, গর্ভে ক্রম সেই প্রাথমিক জীবাণুর ( amceba ) অবস্থা থেকে আরম্ভ করে নানা অবস্থা অতিক্রম করে শেষে মানুষরূপ ধারণ করে । এই হল আধুনিক বিজ্ঞানের শিক্ষা ; বেদান্ত আরও অগ্রসর হয়ে বলেন, আমাদের শুধু অতীত সমগ্র মানবজাতির জীবন যাপন করতে হবে তা নয়, সমগ্র মানবজাতির ভবিষ্যৎ-জীবনটাও যাপন করতে হবে । যিনি প্রথমটা করেন, তিনি শিক্ষিত ব্যক্তি ; যিনি দ্বিতীয়টা করতে পারেন, তিনি জীবমুক্ত ।

কাল কেবল আমাদের চিন্তার পরিমাপক মাত্র, আর চিন্তার গতি অভাবনীয়রূপ দ্রুত বলে আমরা কত দ্রুতগতিতে ভাবী জীবনটা যাপন করতে পারি, তার কোন সীমা নির্দেশ করা যেতে পারে না ; সুতরাং মানবজাতির সমগ্র ভবিষ্যৎ-জীবন নিজ জীবনে অনুভব করতে কতদিন লাগবে, তা নির্দিষ্ট করে বলতে পারা যায় না ।



দেববাণী ।

কারও কারও এক মুহূর্তে সেই অবস্থা লাভ হতে পারে, কারও বা পঞ্চাশ জন্ম লাগতে পারে । এটা ইচ্ছার তীব্রতার উপর নির্ভর করছে । সুতরাং শিষ্যের প্রয়োজনানুযায়ী উপদেশও বিভিন্নরূপ হওয়া দরকার । জলন্ত আগুন সকলের জন্যই রয়েছে—তাতে জল, এমন কি, বরফের চাকড় পর্য্যন্ত নিঃশেষ করে দেয় । এক রাশ ছটরা দিয়ে বন্ধুক ছোড়, অন্ততঃ একটাও লাগবে । লোককে এক এক বারে এক এক রাশ সত্য দিয়ে দাও, তারা তার মধ্যে যেটুকু নিজের উপযোগী, তা নিয়ে নেবে । অতীত বহু বহু জন্মের ফলে যার যেমন সংস্কার গঠিত হয়েছে, তাকে তদনুযায়ী উপদেশ দাও । জ্ঞান, যোগ, ভাস্ক ও কর্ম—এর মধ্যে যে কোন ভাবে মূল ভিত্তি কর ; কিন্তু অত্যাতি ভাবগুলিও সঙ্গে সঙ্গে শিক্ষা দাও । জ্ঞানের সঙ্গে ভক্তি দিয়ে সামঞ্জস্য করতে হবে, যোগপ্রবণ প্রকৃতিকে যুক্তিবিচারের দ্বারা সামঞ্জস্য করতে হবে, আর কর্ম যেন সকল পথেরই অঙ্গস্বরূপ হয় । যে যেখানে আছে, তাকে সেইখান থেকে ঠেলে এগিয়ে দাও । ধর্ম-শিক্ষা যেন ভাস্কার কাজে না থেকে গড়ার কাজ নিয়েই রাতদিন থাকে ।

মানুষের প্রত্যেক প্রবৃত্তিই তার অতীতের কর্মসমষ্টির পরিচায়ক, এটা যেন সেই রেখা বা ব্যাসার্ধ, যাকে অনুসরণ করে তাকে চলতেই হবে । আবার সকল ব্যাসার্ধ অবলম্বন করেই কেন্দ্রে যাওয়া যায় । অগরের প্রবৃত্তি কখনও উল্টে দেবার চেষ্টা পর্য্যন্ত করো না, তাতে গুরু এবং শিষ্য উভয়েরই ক্ষতি হয়ে থাকে । যখন তুমি জ্ঞান শিক্ষা দিচ্ছ, তখন তোমাকে জানী হতে হবে, আর শিষ্য যে অবস্থায় অবস্থিত, তোমাকে মনে মনে ঠিক সেই অবস্থায় অবস্থিত হতে হবে ।

অত্যাশ্রয় যোগেও এইরূপ । প্রত্যেক বৃত্তির এমন ভাবে বিকাশ সাধন করতে হবে যে, যেন সেটা ছাড়া আমাদের অশ্রয় কোন বৃত্তিই নেই— এই হচ্ছে তথাকথিত সামঞ্জস্যপূর্ণ উন্নতিসাধনের যথার্থ রহস্য—অর্থাৎ গভীরতার সঙ্গে উদারতা অর্জন কর, কিন্তু সেটাকে হারিয়ে নয় । আমরা অনন্তস্বরূপ—আমাদের মধ্যে কোন কিছুই ইতি করা যেতে পারে না । সুতরাং আমরা সবচেয়ে নিষ্ঠাবান মুসলমানের মত গভীর, অথচ সবচেয়ে ঘোর নাস্তিকের মত উদারভাবাপন্ন হতে পারি । এটা কার্যে পরিণত করার উপায় হচ্ছে—মনকে কোন বিষয়বিশেষে প্রয়োগ করা নয়, আদত মনটারই বিকাশ করা ও তাকে সংযম করা । তা হলেই তুমি তাকে যে দিকে ইচ্ছা ফেরাতে পারবে । এইরূপে তোমার গভীরতা ও উদারতা দুইই লাভ হবে । জ্ঞানের উপলব্ধি এমন ভাবে কর যে, জ্ঞান ছাড়া যেন আর কিছু নাই ; তার পর ভক্তিয়োগ, রাজ্যযোগ, কর্মযোগ নিয়েও ঐ ভাবে সাধন কর । তরঙ্গ ছেড়ে দিয়ে সমুদ্রের দিকে যাও, তবেই তোমার ইচ্ছামত বিভিন্ন প্রকারের তরঙ্গ উৎপাদন করতে পারবে । তোমার নিজের মনরূপ হৃদকে সংযম কর, তা না হলে তুমি অপরের মনরূপ হৃদের তত্ত্ব কখনও জানতে পারবে না ।

তিনিই প্রকৃত আচার্য্য, যিনি তাঁর শিষ্যের প্রবৃত্তি বা রুচি অনুযায়ী নিজের সমস্ত শক্তিটা প্রয়োগ করতে পারেন । প্রকৃত সহানুভূতি ব্যতীত আমরা কখনই ঠিক ঠিক শিক্ষা দিতে পারি না । মানুষ যে একজন দারিদ্রপূর্ণ প্রাণী—এ ধারণা ছেড়ে দাও ; কেবল পূর্ণতাপ্রাপ্ত ব্যক্তিরই দারিদ্রজ্ঞান আছে । অজ্ঞান ব্যক্তির মোহমদিরা পান করে

দেববাণী ।

মাতাল হয়েছে, তাদের সহজ অবস্থা নেই । তোমরা জ্ঞানলাভ করেছ—তোমাদের তাদের প্রতি অনন্ত ঐশ্বর্যসম্পন্ন হতে হবে । তাদের প্রতি ভালবাসা ছাড়া অন্য কোন প্রকার ভাব রেখো না ; তারা যে রোগে আক্রান্ত হয়ে জগৎটাকে ভ্রান্তদৃষ্টিতে দেখছে, আগে সেই রোগ নির্গম্য কর ; তার পর তাদের যাতে সেই রোগ আরাম হয়, আর তারা ঠিক ঠিক দেখতে পায়, তদ্বিষয়ে সাহায্য কর । সর্বদা স্মরণ রেখো যে, মুক্ত বা স্বাধীন পুরুষেরই কেবল স্বাধীন ইচ্ছা আছে—বাকি সকলেই বন্ধনের ভিতর রয়েছে—সুতরাং তারা যা করছে, তার জন্ত তারা দায়ী নয় । ইচ্ছা যখন ইচ্ছারূপেই থাকে, তখন তা বদ্ধ । জল যখন হিমালয়ের চূড়ার গল্তে থাকে, তখন স্বাধীন বা উন্মুক্ত থাকে, কিন্তু নদীরূপ ধারণ করলেই তীরভূমি দ্বারা বদ্ধ হয় ; তথাপি তার প্রাথমিক বেগই তাকে শেষে সমুদ্রে নিয়ে যায়, তথায় ঐ জল আবার সেই পূর্বের স্বাধীনতা প্রাপ্ত হয় । প্রথমটা অর্থাৎ নদীরূপে আবদ্ধ হওয়ারকেই বাইবেল ‘মানবের পতন’ ( Fall of man ) ও দ্বিতীয়টাকে পুনরুত্থান ( Resurrection ) বলে লক্ষ্য করে গেছেন । একটা পরমাণু পর্য্যন্ত, যতক্ষণ না সে মুক্তাবস্থা লাভ করছে ততক্ষণ স্থির হয়ে থাকতে পারে না ।

কতকগুলি কল্পনা অশ্রু কল্পনাগুলির বন্ধন ভাঙবার সাহায্য করে থাকে । সমগ্র জগৎটাই কল্পনা, কিন্তু এক প্রকারের কল্পনাসমষ্টি অপর কল্পনাসমষ্টিকে নষ্ট করে দেয় । যে সব কল্পনা বলে যে, জগতে পাপ, দুঃখ, মৃত্যু রয়েছে, সে সব কল্পনা বড় ভয়ানক ; কিন্তু অপরবিধ কল্পনা, যাতে বলে—‘আমি পবিত্রস্বরূপ, ঈশ্বর আছেন, জগতে দুঃখ

কিছু নাই’—সেই গুলিই গুণ্ডা করনা, আর তাতেই অস্ত্রান্ত করনার বন্ধন কাটিয়ে দেয় । সৃষ্টিগুণ ঈশ্বরই মানবের সেই সর্বোচ্চ করনা, যাতে আমাদের বন্ধন-শৃঙ্খলের পাবগুলি ভেঙ্গে দিতে পারে ।

ওঁ তৎ সৎ অর্থাৎ একমাত্র সেই নিঃশূন্য ব্রহ্মই মায়ার অতীত, কিন্তু সৃষ্টিগুণ ঈশ্বরও নিত্য । যতদিন নারায়ণ-প্রপাত রয়েছে, ততদিন তাতে প্রতিফলিত রামধনুও রয়েছে ; কিন্তু এদিকে প্রপাতের জলরাশি ক্রমাগত প্রবাহিত হয়ে যাচ্ছে । ঐ জলপ্রপাত জগৎপ্রপঞ্চরূপ, রামধনু সৃষ্টিগুণ ঈশ্বররূপ, আর এই দুইটাই নিত্য । যতক্ষণ জগৎ রয়েছে, ততক্ষণ জগদীশ্বর অবশ্যই আছেন । ঈশ্বর জগৎ সৃষ্টি করছেন, আবার জগৎ ঈশ্বরকে সৃষ্টি করছে—দুইই নিত্য । মায়ার সৎও নহে, অসৎও নহে । নারায়ণ-প্রপাত ও রামধনু উভয়ই অনন্ত কালের জন্ত পরিণামশীল—এরা মায়ার মধ্য দিয়ে দৃষ্ট ব্রহ্ম । পারসিক ও খ্রীষ্টিয়ানেরা মায়াকে দুই ভাগে ভাগ করে ভাল অর্দ্ধেকটাকে ঈশ্বর ও মন্দ অর্দ্ধেকটাকে শয়তান নাম দিয়েছেন । বেদান্ত মায়াকে সমষ্টি বা সম্পূর্ণভাবে গ্রহণ করেন এবং তার পশ্চাতে ব্রহ্মরূপ এক অখণ্ড বস্তুর সত্তা স্বীকার করেন ।

\*

\*

\*

\*

মহম্মদ দেখলেন, খ্রীষ্টধর্ম সেমিটিক ভাব থেকে দূরে চলে যাচ্ছে, আর ঐ সেমিটিক ভাবের মধ্যে থেকেই খ্রীষ্টধর্মের বিরূপ হওয়া উচিত, তার যে এক ঈশ্বরে মাত্র বিশ্বাস করা উচিত—এইটাই তাঁর উপদেশের বিষয়’। ‘আমি ও আমার পিতা এক’—এই আর্থোডক্স উপদেশের উপর তিনি বড়ই বিরক্ত ছিলেন, ঐ উপদেশে তিনি ভয় খেতেন ।

## দেববাণী ।

প্রকৃতপক্ষে মানব হতে নত পৃথক্ জিহোবা-সম্বন্ধীয় দ্বৈত ধারণার চেয়ে ত্রিত্ববাদের ( Trinitarian ) মত অনেক দূরত । যে সকল ভাব-শৃঙ্খলার পারস্পর্য্যে ক্রমশঃ ঈশ্বর ও মানবের একত্বজ্ঞান এনে দেয়, অবতারবাদ তাদের গোড়ার পাবস্বরূপ । লোকে প্রথম বোঝে, ঈশ্বর একজন মানবের দেহে আবির্ভূত হয়েছিলেন, তার পর দেখে, বিভিন্ন সময়ে তিনি বিভিন্ন মানবদেহে আবির্ভূত হয়েছেন, অবশেষে দেখতে পায়, তিনি সব মানুষ্যের ভিতর রয়েছেন । অদ্বৈতবাদ সর্বোচ্চ সোপান— একেশ্বরবাদ তদপেক্ষা নিম্নতর সোপান । বিচারযুক্তির চেয়েও কল্লনা তোমার শীঘ্র ও সহজে সেই সর্বোচ্চ অবস্থায় নিয়ে যাবে ।

অন্ততঃ কয়েকজন লোক কেবল ঈশ্বরলাভের জন্ত চেষ্টা করুক, আর সমগ্র জগতের জন্ত ধর্ম্ম জিনিসটাকে রক্ষা করুক । ‘আমি জনক রাজার মত নির্লিপ্ত’ বলে ভাণ করো না । তুমি জনক বটে, কিন্তু মোহ বা অজ্ঞানের জনকমাত্র । অকপট হয়ে বল, ‘আমি আদর্শ কি বুঝতে পারছি বটে, কিন্তু এখনও আমি তার কাছে এগুতে পারছি না ।’ কিন্তু বাস্তবিক ত্যাগ না করে ত্যাগ করবার ভাণ করো না । যদি বাস্তবিকই ত্যাগ কর, তবে দৃঢ়ভাবে ঐ ত্যাগকে ধরে থাক । লড়াইয়ে এক শ লোকেরও পতন হক না, তবু তুমি ধ্বজা উঠিয়ে নাও ও এগিয়ে যাও । যেই পড়ুক না কেন, তা সত্ত্বেও ঈশ্বর সত্য । যার যুদ্ধে পতন হবে, তিনি ধ্বজা অপরের হস্তে সমর্পণ করে যান—সে সেই ধ্বজা বহন করুক । ধ্বজাকে কখন পড়তে দেওয়া হবে না ।

\*

\*

\*

\*

বাইবেলে আছে, প্রথমে ভগবানের রাজ্য অন্বেষণ কর, আর যা কিছু তা তোমাকে দিয়ে ঐদওয়া হবে । কিন্তু আমি বলি, আমি যখন ধুরে পুঁছে পরিকার হলাম, তখন আমার অপবিত্রতা, অশুচিতা আমাতে জুড়ে দেবার কি দরকার ? বরং আমি বলি, প্রথমেই স্বর্গরাজ্য অন্বেষণ কর, আর বাকি যা কিছু সব চলে যাক । তোমাতে কিছু বাড়ার ভাগ আশ্রুক, এ অন্বেষণ করো না, বরং ঐশুলোকে ত্যাগ করতে পারলেই খুসী হও । ত্যাগ কর, আর জেনো যে, তুমি নিজেকে দেখতে না পেলেও তার ফল এক সময়ে না এক সময়ে ফলবেই । যীশু বারটা জেলে শিষ্য রেখে গিয়েছিলেন, কিন্তু ঐ অল্প কটা লোকেই প্রবল রোমক সাম্রাজ্য ওলট পালট করে দিয়েছিল ।

ঈশ্বরের বেদীতে, পৃথিবীর মধ্যে পবিত্রতম ও সর্বোৎকৃষ্ট যা কিছু, তাই বলিস্বরূপে অর্পণ কর । যিনি ত্যাগের চেষ্টা কখন করেন না, তাঁর চেয়ে যিনি চেষ্টা করেন, তিনি ঢের ভাল । একজন ত্যাগীকে দেখলেও তার ফলে হৃদয় পবিত্র হয় । ঈশ্বরকে লাভ করব—কেবল তাঁকেই চাই—এই বলে দৃঢ়পদে দাঁড়াও, হুনিয়া উড়ে যাক ; ঈশ্বর ও সংসার—এই দুইএর মধ্যে কোন আপোষ করতে যেও না । সংসার ত্যাগ কর, তা হলেই কেবল তুমি দেহবন্ধন হতে মুক্ত হতে পারবে । আর ঐরূপে দেহে আসক্তি চলে যাবার পর দেহত্যাগ হলেই তুমি আজাদ বা মুক্ত হলে । মুক্ত হও, শুধু দেহের মৃত্যুতে আমাদের কখনও মুক্ত করতে পারে না । বেঁচে থাকতে থাকতেই আমাদের নিজ চেষ্টায় মুক্তিলাভ করতে হবে । তবেই যখন দেহপাত হবে, তখন সেই মুক্ত পুরুষের পক্ষে আর পুনর্জন্ম হবে না ।

## দেববাণী ।

সত্যকে সত্যের দ্বারাই বিচার করতে হবে, অথ কিছুর দ্বারা নয় ।  
লোকের হিত করাই সত্যের কষ্টীপাথর নয় । স্বার্থকে দেখবার জন্য  
আর মশালের দরকার করে না । যদি সত্য সমগ্র জগৎকে ধ্বংস  
করে, তা হলেও তা সত্য—ঐ সত্য ধরে থাক ।

ধর্মের বাহ্য অনুষ্ঠানগুলি করা সহজ—তাইতেই সাধারণ লোককে  
আকর্ষণ করে থাকে, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে বাহ্য অনুষ্ঠানে কিছু নেই ।

“যেমন মাকড়সা নিজের ভিতর থেকে জাল বিস্তার করে আবার  
তাকে নিজের ভিতর গুটিয়ে নেয়, সেইরূপ ঈশ্বরই এই জগৎপ্রপঞ্চ  
বিস্তার করেন, আবার নিজের ভিতর টেনে নেন !”

\* \* \* \*

৬ই আগষ্ট, মঙ্গলবার ।

‘আমি’ না থাকলে বাইরে ‘তুমি’ থাকতে পারে না । এই থেকে  
কতকগুলি দার্শনিক এই সিদ্ধান্ত করলেন যে, আমাতেই বাহ্য জগৎ  
রয়েছে—আমা ছাড়া এর স্বতন্ত্র অস্তিত্ব নেই । ‘তুমি’ কেবল  
‘আমাতেই’ রয়েছ । অপরে আবার ঠিক এর বিপরীত তর্ক করে  
প্রমাণ করবার চেষ্টা করেছেন যে, ‘তুমি’ না থাকলে ‘আমার’ অস্তিত্ব  
প্রমাণই হতে পারে না । তাঁদের পক্ষে যুক্তির বলও সমান । এই  
উভয় মতই আংশিক সত্য—খানিকটা সত্য, খানিকটা মিথ্যা । দেহ  
যেমন জড় ও প্রকৃতির মধ্যে অবস্থিত, চিন্তাও তদ্রূপ । জড় ও মন  
উভয়ই একটা তৃতীয় পদার্থে অবস্থিত—এক অখণ্ড বস্তু আপনাকে  
দুভাগ করে ফেলেছে । এই এক অখণ্ড বস্তুর নাম আত্মা ।

সেই মূল সত্তা যেন ‘ক’, সেইটেই মন ও জড় উভয়রূপে

আপনাকে প্রকাশ করছে । দৃষ্ট জগতে এর গতি কতকগুলি নির্দিষ্ট প্রণালী অবলম্বনে হয়ে থাকে, তাদেরই আমরা নিয়ম বলি । এক অথও সত্তা হিসাবে এটা মুক্তস্বভাব, বহু হিসাবে এটা নিয়মের অধীন । তথাপি এই বন্ধন সত্ত্বেও আমাদের ভিতর একটা মুক্তির ধারণা সদা বর্তমান রয়েছে, আর এরই নাম নিবৃত্তি অর্থাৎ আসক্তি ত্যাগ করা । আর বাসনাবশে যে সব জড়ত্ববিধারিনী শক্তি আমাদের কাছে সাংসারিক কার্যে বিশেষভাবে প্রবৃত্ত করে, তাদেরই নাম প্রবৃত্তি ।

সেই কাজটাকেই নীতিসঙ্গত বা সং কৰ্ম্ম বলা যায়, বা আমাদের জড়ের বন্ধন থেকে মুক্ত করে । তার বিপরীত যা, তা অসং কৰ্ম্ম । এই জগৎপ্রপঞ্চকে অনন্ত বোধ হচ্ছে, কারণ, এর মধ্যে সব জিনিসই চক্রগতিতে চলেছে ; যেখান থেকে এসেছে, সেইখানেই ফিরে যাচ্ছে । বৃত্তের রেখাটা চলতে চলতে আবার নিজের সঙ্গে মিলে যায়, স্তূতরাং এখানে—এই সংসারে—কোনখানে বিশ্রাম বা শান্তি নেই । এই সংসাররূপ বৃত্তের ভিতর থেকে আমাদেরকে বেরুতেই হবে । মুক্তিই আমাদের একমাত্র লক্ষ্য—একমাত্র গতি ।



মনের কেবল আকার বদলায়, কিন্তু তার গুণগত কোন পরিবর্তন হয় না । প্রাচীনকালে ‘জোর যার মুল্লুক তার’ ছিল, এখন চালাকি সেই স্থান অধিকার করেছে । দুঃখকষ্ট আমেরিকায় যত তীব্র, ভারতে তত কম ; কারণ, এখানে ( আমেরিকায় ) গরীব লোকে নিজেদের দুরবস্থার সঙ্গে অপরের অবস্থার খুব বেশী প্রভেদ দেখতে পায় ।

ভাল মন্দ এই দুটো অচ্ছেদ্যভাবে জড়িত—একটাকে নিতে গেলে



## দেববাণী ।

আর একটাকে নিতেই হবে । এই জগতের শক্তিসমষ্টি যেন একটা হ্রদের যত—ওতে যেমন তরঙ্গের উত্থান আছে, ঠিক তদনুযায়ী একটা পতনও আছে । সমষ্টিটা সম্পূর্ণ এক—সুতরাং একজনকে সুখী করা মানেই আর এক জনকে অসুখী করা । বাইরের সুখ জড়সুখ মাত্র, আর তার পরিমাণ নির্দিষ্ট । সুতরাং এককণা সুখও পেতে গেলে, তা অপরের কাছ থেকে কেড়ে না নিয়ে পাওয়া যায় না । কেবল যা জড়জগতের অতীত সুখ, তা কারও কিছু হানি না করে পাওয়া যেতে পারে । জড়সুখ কেবল জড়ভ্রমের রূপান্তর মাত্র ।

যারা ঐ তরঙ্গের উত্থানংশে জন্মেছে ও সেইখানে রয়েছে, তারা—তার পতনংশটা, আর তাতে কি আছে, তা দেখতে পার না । কখনও মনে করো না, তুমি জগৎকে ভাল ও সুখী করতে পার । ঘানির বলদ তার সামনে বাধা গাছকতক খড় পাবার জন্য চেষ্টা করে বটে, কিন্তু তাতে কোন কালে পৌঁছতে পারে না, কেবল ঘানি ঘোরাতে থাকে মাত্র । আমরাও এইরূপে সদাই সুখরূপ আলেয়ার অনুসরণ করছি—সেটা সর্বদাই আমাদের সামনে থেকে সরে যাচ্ছে—আর আমরা শুধু প্রকৃতির ঘানিই ঘোরাচ্ছি । এইরূপ ঘানি টানতে টানতে আমাদের মৃত্যু হল, তার পরে আবার ঘানি টানা আরম্ভ হবে । যদি আমরা অশুভকে দূর করতে পারতাম, তা হলে আমরা কখনই কোন উচ্চতর বস্তুর আভাস পর্যন্ত প্লেতাম না ; আমরা তা হলে সন্তুষ্ট হয়ে থাকতাম, কখনও মুক্ত হবার জন্য চেষ্টা করতাম না । যখন মানুষ দেখতে পায়, জড়জগতে সুখের অন্বেষণ একেবারে বৃথা, তখনই ধর্মের আরম্ভ । মানুষের যত রকম জ্ঞান আছে, সবই ধর্মের অঙ্গমাত্র ।

মানবদেহে ভালমন্দ এমন সামঞ্জস্য করে রয়েছে যে, মানুষের এ উভয় থেকে মুক্তিলাভ করবার ইচ্ছার সম্ভাবনা রয়েছে ।

মুক্ত যে, সে কোন কালেই বন্ধ হয়নি । মুক্ত কি করে বন্ধ হল, এই প্রশ্নটাই অর্থোক্তিক । যেখানে কোন বন্ধন নেই, সেখানে কার্য্যকারণভাবও নেই । “আমি স্বপ্নেতে একটা শেরাল হয়েছিলাম, আর একটা কুকুর আমার তাড়া করেছিল ।” এখন আমি কি করে প্রশ্ন করতে পারি যে, কেন কুকুর আমার তাড়া করেছিল ? শেরালটা স্বপ্নেরই একটা অংশ, আর কুকুরটাও ঐ সঙ্গে আপনা হতেই এসে জুটল ; কিন্তু দুইই স্বপ্ন, এদের বাহিরে স্বতন্ত্র অস্তিত্ব নেই । বিজ্ঞান ও ধর্ম উভয়ই আমাদের এই বন্ধন অতিক্রম করবার সহায়স্বরূপ । তবে ধর্ম বিজ্ঞানের চেয়ে প্রাচীন, আর আমাদের এই কুসংস্কার রয়েছে যে, ওটা বিজ্ঞানের চেয়ে পবিত্র । এক হিসাবে পবিত্রও বটে, কারণ, ধর্ম নীতি বা চারিত্র্যকে ( Morality ) তার একটা অত্যাবশ্যক অঙ্গ বলে মনে করে, কিন্তু বিজ্ঞান তা করে না ।

“পবিত্রাত্মারা ধর্ম, কারণ, তাঁরা ঈশ্বরকে দর্শন করবেন ।” জগতে যদি সব শাস্ত্র এবং সব অবতার লোপ হয়ে যায়, তথাপি এই একমাত্র বাক্যই সমগ্র মানবজাতিকে বাঁচিয়ে দেবে । অস্তরের এই পবিত্রতা থেকেই ঈশ্বরদর্শন হবে । বিশ্বরূপ সমগ্র সঙ্গীতে এই পবিত্রতাই ধ্বনিত হচ্ছে । পবিত্রতায় কোন বন্ধন নেই । পবিত্রতা দ্বারা অজ্ঞানের আবরণ দূর করে দাঁও, তা হলেই আমাদের যথার্থ স্বরূপের প্রকাশ হবে, আর আমরা জানতে পারব, আমরা কোন কালে বন্ধ হইনি । নানাস্বদর্শনই জগতের মধ্যে সবচেয়ে বড় পাপ—

দেববাণী ।

সমুদয়কেই আত্মরূপে দর্শন কর ও সকলকেই ভালবাস । ভেদভাব  
সব একেবারে দূর করে দাও ।

\* \* \* \*

পশুপ্রকৃতি লোকও ক্ষত বা পোড়া ঘার মত আমার দেহেরই  
একটা অংশ । তাকে তব্বির যত্ন করে ভাল করে তুলতে হবে ।  
ছষ্ট লোককেও সেইরূপ ক্রমাগত সাহায্য করতে থাক, যতক্ষণ না সে  
সম্পূর্ণ সেরে যাচ্ছে এবং আবার সুস্থ ও সুখী হচ্ছে ।

আমরা যতদিন আপেক্ষিক বা বৈতত্বমিতে রয়েছি, ততক্ষণ  
আমাদের বিশ্বাস করবার অধিকার আছে যে, এই আপেক্ষিক জগতের  
বস্তু দ্বারা আমাদের অনিষ্ট হতে পারে, আবার ঠিক সেই রকমে  
সাহায্যও হতে পারে । এই সাহায্যের ভাবটাকেই বিচার করে  
পৃথক করে নিলে যে জিনিস দাঁড়ায়, তাকেই আমরা ঈশ্বর বলি ।  
ঈশ্বর বলতে আমাদের এই ধারণা আসে যে, আমরা যত প্রকার  
সাহায্য পেতে পারি, তিনি তার সমষ্টিস্বরূপ ।

যা কিছু আমাদের প্রতি করুণাসম্পন্ন, যা কিছু কল্যাণকর, যা  
কিছু আমাদের সহায়ক, ঈশ্বর সেই সকলের সার সমষ্টিস্বরূপ । ঈশ্বর-  
সম্বন্ধে আমাদের এই একমাত্র ধারণা থাকা উচিত । আমরা যখন  
নিজেদের আত্মরূপে ভাবি, তখন আমাদের কোন দেহ নেই, স্মরণ্য  
'আমি ব্রহ্ম, বিষেও আমার কিছু ক্ষতি করতে পারে না,' এই কথাটাই  
একটা স্ববিরোধী বাক্য । যতক্ষণ আমাদের দেহ রয়েছে, আর সেই  
দেহটাকে আমরা দেখছি, ততক্ষণ আমাদের ঈশ্বরোপলব্ধি হয়নি ।  
নদীটারই যখন লোপ হল, তখন তার ভিতরের ছোট আবর্তটা কি

আর থাকতে পারে ? সাহায্যের জন্য কাঁদ দেখি, তা হলেই সাহায্য পাবে—আর অবশেষে দেখবে, সাহায্যের জন্য কান্নাও চলে গেছে, সঙ্গে সঙ্গে সাহায্যদাতাও চলে গেছেন—খেলা শেষ হয়ে গেছে ; বাকি রয়েছে কেবল আত্মা ।

একবার এইটা হয়ে গেলে ফিরে এসে যেমন খুসী খেলা কর । তখন আর এই দেহের দ্বারা কোন অন্তায় কাজ হতে পারে না ; কারণ, যতদিন না আমাদের ভিতরের কুপ্রবৃত্তিগুলো সব পুড়ে যাচ্ছে, ততদিন মুক্তিলাভ হবে না । যখন ঐ অবস্থা লাভ হয়, তখন আমাদের সব ময়লা পুড়ে যায়, আর অবশিষ্ট থাকে—“জ্যোতিরিব অধৃমকম্” ও “দগ্ধেন্ননমিবানলম্” ।

তখন প্রারম্ভ আমাদের দেহটাকে চালিয়ে নিয়ে যায়, কিন্তু তার দ্বারা তখন কেবল ভাল কাজই হতে পারে, কারণ, মুক্তিলাভ হবার পূর্বে সব মন্দ চলে গেছে । চোর ক্রুশে বিদ্ধ হয়ে মরবার সময় তার প্রাক্তনকর্মের ফললাভ করলে । \* সে নিশ্চিতে পূর্বজন্মে যোগী ছিল, তার পর সে যোগভ্রষ্ট হওয়াতে তাকে জন্মাতে হয় ; তার আবার পতন হওয়াতে তাকে পরজন্মে চোর হতে হয়েছিল । কিন্তু ভূতকালে সে যে শুভকর্ম করেছিল, তার ফল ফল্ । তার মুক্তিলাভ হবার

\* বীণ্ড্রীষ্টকে ক্রুশে বিদ্ধ করবার সময় সেই সঙ্গে আর একজন চোরকেও ক্রুশে বিদ্ধ করা হয়েছিল—সে বীণ্ড্রীষ্টে বিশ্বাস করে তাঁর কৃপায় মুক্ত হয়ে গেল—বাইবেলে এইরূপ উল্লিখিত আছে । ঐ ব্যক্তি তার পূর্ব কর্মফলেই বীণ্ড্রীষ্টের কৃপা লাভ করেছিল ।

## দেববাণী ।

যখন সময় হল, তখনই তার যীশুখ্রীষ্টের সঙ্গে দেখা হল, আর তাঁর এক কথায় সে মুক্ত হয়ে গেল ।

বুদ্ধ তাঁর প্রবলতম শত্রুকে মুক্তি দিয়েছিলেন, কারণ, সে ব্যক্তি তাঁকে এত ঘেঁষ কর্ত যে, ঐ ঘেঁষবশে সে সর্বদা তাঁর চিন্তা করত । ক্রমাগত বুদ্ধের চিন্তায় তার চিত্তগুচ্ছ লাভ হয়েছিল, আর সে মুক্তিলাভ করবার উপযুক্ত হয়েছিল । অতএব সর্বদা ঈশ্বরের চিন্তা কর, ঐ চিন্তা দ্বারা তুমি পবিত্র হয়ে যাবে ।

\* \* \* \*

[ ইহার পরদিন স্বামিজী সহস্রদ্বীপোত্তান ( Thousand Island Park ) ত্যাগ করিয়া নিউ ইয়র্কে চলিয়া যান ; সুতরাং এই উপ-দেশাবলী এইখানেই পরিসমাপ্ত হইল । ]

# উদ্বোধন ।

স্বামী বিবেকানন্দ-প্রাতিষ্ঠিত 'রামকৃষ্ণ মঠ'-পরিচালিত মাসিক পত্র । অগ্রিম বার্ষিক মূল্য সড়াক ২৭ টাকা । উদ্বোধন-কার্যালয়ে স্বামী বিবেকানন্দের ইংরাজী ও বাঙ্গালা সকল গ্রন্থই পাওয়া যায় । উদ্বোধন-গ্রাহকের পক্ষে বিশেষ সুবিধা । নিম্নে দ্রষ্টব্য :—

পুস্তক	সাধারণের পক্ষে	উদ্বোধন-গ্রাহকের পক্ষে
Raja-Yoga (3rd Ed.)	1/-	... -/12/-
Jnana-Yoga (2nd Ed.)	1/8/-	... 1/3/-
Bhakti-Yoga (3rd Ed.)	-/10/-	... -/6/-
Karma-Yoga „	-/12/-	... -/8/-
The Science and Philosophy of Religion	1/-	... -/12/-
A Study of Religion	1/-	... -/12/-
Religion of Love (2nd Ed.)	-/10/-	... -/8/-
My Master (2nd Ed.)	-/8/-	... -/6/-
Pavhari Baba (2nd End.)	-/2/-	... -/1/6
Thoughts on Vedanta	-/10/-	... -/8/-
Realisation and its Methods	-/12/-	... -/10/-
রাজযোগ ( ৩য় সংস্করণ )	১/-	৮০
জ্ঞানযোগ ( ৪র্থ সংস্করণ )	১/-	৮০
ভক্তিযোগ ( ৫ম সংস্করণ )	১০/০	১০/০
কর্মযোগ ( ৪র্থ সংস্করণ )	৮০	১০
ভক্তিরহস্য ( ২য় সংস্করণ )	১০	১০/০
মহাপুরুষ-প্রসঙ্গ	১০/০	১০

## সাধারণের পক্ষে উদ্বোধনগ্রাহক-পক্ষে

পত্রাবলী ১য় ভাগ ( ৩য় সংস্করণ )	১০	১০
পত্রাবলী ২য় ভাগ	১০	১০
ধর্মবিজ্ঞান	২	৫০
চিকাগো বক্তৃতা ( ৩য় সংস্করণ )	১০	১০
ভাব্‌বার কথা ( ৩য় সংস্করণ )	১০	১০
প্রাচ্য ও পাশ্চাত্য ( ৪র্থ সংস্করণ )	১০	১০
পরিব্রাজক ( ৩য় সংস্করণ )	৫০	১০
বীরবানী ( ৪র্থ সংস্করণ )	১০	১০
ভারতে বিবেকানন্দ ( ৩য় সংস্করণ )	২	১৫০
ঐ সুলভ সংস্করণ	১০	১০
বর্তমান ভারত ( ৩য় সংস্করণ )	১০	১০
মদীয় আচার্য্যদেব ( ২য় সংস্করণ )	১০	১০

শ্রীশ্রীরামকৃষ্ণ উপদেশ ( পকেট এডিশন ), ( ৭ম সংস্করণ )  
 স্বামী ব্রহ্মানন্দ সংকলিত, মূল্য ১০ ; উহারই নবপ্রকাশিত ইংরাজী  
 অনুবাদ Words of the Master—মূল্য ১০ আনা ; স্বামী  
 সারদানন্দ-প্রণীত শ্রীশ্রীরামকৃষ্ণলীলাপ্রসঙ্গ পূর্বকথা ও বাণ্যজীবন  
 ৫০ ; সাধকভাব ১০ ; গুরুভাবপূর্বার্জি ১০ ; ঐ উত্তরার্জি ১০ ;  
 উদ্বোধন-গ্রাহকপক্ষে উহাদের মূল্য যথাক্রমে ৫০, ১০ ও  
 ১০ আনা ।

মিশনের অন্তান্ত গ্রন্থ এবং শ্রীরামকৃষ্ণদেবের ও স্বামী বিবেকা-  
 নন্দের নানা রকমের ছবির ক্যাটাগোর অল্প পত্র লিখুন ।

উদ্বোধন-কার্যালয়,

১ নং মুখার্জির লেন, বাগদাঙ্গার, কলিকাতা ।

# শ্রীশ্রীরামকৃষ্ণলীলাপ্রসঙ্গ ।

সাধকভাব ।

এই পুস্তকে শুধু সাধকভাবে দার্শনিক আলোচনাই হয় নাই, অধিকতর ইহাতে ত্রিলোকপাবন ভগবান্ শ্রীরামকৃষ্ণের সাধক-জীবনের সমস্ত ঘটনা ধারাবাহিকরূপে বিবৃত হইয়াছে । ঘটনাগুলির পৌরুষার্থ্য ও বর্ষ বিশেষ অনুসন্ধানের পর নিরূপিত হইয়াছে । পাঠকের বোধসৌকর্য্যার্থ মার্জিতাল নোট, বিস্তারিত সূচী এবং বংশতালিকাদি সন্নিবিষ্ট হইয়াছে । ঠাকুরের একখানি তিন রঙের নূতন ছবি দেওয়া হইয়াছে । উত্তম ছাপা ও কাগজ । মূল্য ১।০, উদ্বোধন-গ্রাহকের পক্ষে ১/০ ।

## WORDS OF THE MASTER

( Selected precepts of Sri Ramakrishna )

For the whole human race irrespective of creed and colour. Compiled by His Holiness

SWAMI BRAHMANANDA.

Pocket Size. PP. 136.

Price -/4/-

The Sister Nivedita's New Book.

## Hints on Education.

Being valuable suggestions for the education of men and women of India.

### CONTENTS.

1. Papers on Education—I.
2. Papers on Education—II.
3. Papers on Education—III.
4. Suggestions for the Indian Vivekananda Societies.
5. The Future Education of Indian Women.

Price- /4/- Postage extra. The sale proceeds will go to Sister Nivedita's Girls' School.



## রামানুজ-চরিত্র।

শ্রীমৎ স্বামী রামকৃষ্ণানন্দ-প্রণীত

শ্রীসম্প্রদায়ে প্রচলিত আচার্য্য রামানুজের বিস্তৃত জীবনকৃত্তান্ত বাঙ্গালা ভাষায় এই প্রথম প্রকাশিত হইল। গ্রন্থকার এমন তত্ত্বাবহাবিত ও বসগ্রাহী হইয়া তুলিকা ধরিয়াছেন যে, বঙ্গসাহিত্যে আচার্য্যের যোগ্য পরিচয় দিবার জন্য যে আমরা যোগ্য লেখক পাইরাছিলাম, তাহা পুস্তকখানি পাঠ করিতে করিতে পাঠক হৃদয়ঙ্গম করিবেন।

গ্রন্থের মলাট সুন্দর কাপড়ে বাঁধান এবং প্রাচীন জাবিড়ী পুঁথির পাটার মত নানা বর্ণে চিত্রিত। আচার্য্য রামানুজের জীবনকথায় ক্ষোদিত প্রতিমূর্ত্তির ফটোছবি ও গ্রন্থকারের ছবি গ্রন্থে সন্নিবিষ্ট হইয়াছে। মূল্য দুই টাকা মাত্র।

## শ্রীশ্রীরামকৃষ্ণ পুঁথি।

(ভগবান্ শ্রীশ্রীরামকৃষ্ণ পরমহংসদেবের চরিতামৃত)

শ্রীঅক্ষয়কুমার সেন প্রণীত।

সংসারের শোকভাপের পক্ষে শ্রীরামকৃষ্ণচরিত্র সুধাম্বরূপ। এই গ্রন্থে সরল, ওজস্বী, সুসলিল হৃদয়ে শ্রীশ্রীরামকৃষ্ণদেবের অলোকসামান্য চরিত্র অতি নিপুণভাবে চিত্রিত হইয়াছে। শ্রীচৈতন্যচরিতামৃতের স্থায় এই গ্রন্থও বঙ্গের আবালবৃদ্ধবনিতায় উপভোগ্য ও শিক্ষাগ্রন্থ। বাঁহারা ভগবান্ রামকৃষ্ণদেবের অপৰূপ নীলামাধুরীয় জীবনে পরিভূক্ত হইতে চাহেন, এই পুস্তক তাঁহাদের বিশেষ উপকারে আসিবে।

আকার রয়েল আটপেন্সী ৫৭২ পৃষ্ঠা। মূল্য ২১০ টাকা।

প্রাপ্তিস্থান—উদ্বোধন-কার্যালয়,  
বাগবাড়ার, কলিকাতা।









